

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232664

UNIVERSAL
LIBRARY

أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ لَمْ يَكُنْ فِي لِبْسٍ مِنْ خَلْقٍ عَالَمٍ

اب کیا ہم تک کئے پہلی بار بنا کر۔ کوئی نہیں ان کو دھوکہ ہے ایک نئے نئے خالق

۶۷۷

حَقُّهُ التَّكْوِينُ

مؤلفہ

محمد عبدالوہاب ابن محمد عبدالعزیز بن علی النظمی مدنی

(جاہلہ اور نظام الدین حسین پریس)

مَطْبُوعٌ بِمَدِينَةِ رِیَاضِ الْبَحْرِ لِسَانِ الْإِسْلَامِ

جس کتاب پر زلف کی دھواں ہو وہ مسرودہ بھی جائیگی جتنی کتابوں کی ضرورت ہو تہ ذیل سے طلب کی جاسکتی ہیں
 ملک مکان آرائش بدوئے سلم جنگ ملک پیشہ۔ حیدرآباد دکن۔

معذرت منجانب مولف

قبل از انکہ کتاب ملاحظہ فرمائی جائے اعلاط کی صحت فرمائی جائے۔
اردو پریس کی حالت قابل اطمینان نہیں ہے ہر چند میں نے کوشش
کی کہ غلطی نہ ہو مگر افسوس کے ساتھ عرض کرنا پڑتا ہے کہ غلطیوں کی کوئی
حد نہیں۔ مگر میں نے مدد دہی غلطیوں کی اصلاح کر دی ہے۔ اگر کل
غلطیوں کی فہرست بنائی جائے تو بہت طویل ہوتی ہے اس لئے
مختصر فہرست پر اکتفا کیا گیا عربی عبارت کی غلطیوں کو میں نے اس خیال
سے نظر انداز کر دیا ہے کہ اس کی صحت کلام اللہ کے مقابلہ سے کر لی
جاسکتی ہے۔ فقط

غلط نامہ

صفحہ	طر	غلط	صحیح	صفحہ	طر	غلط	صحیح
۲	۹	سامنس کی	سامنس کی ترقی	۷	۱۸	بنغی	بنغی
۳	۵	پایا	لانا	۷	۱۹	عن عبیدہ	عن ابی عبیدہ
۳	۱۷	خفاقت	صفت	۷	۲۰	عنہ	عنہ
۳	۸	ودہ کیسا	ودہ واقعہ کیسا	۷	۲۱	ابن اسعود	ابن السعود
۵	۲۰	انھین	اس میں	۱۰	۱۷	فتا ہوئے	فتا ہوئے
۷	۱۳	ہوگا	ہوگا	۱۱	۹	رہ	وہ
۷	۱۲	ہوگی	ہوگی	۱۲	۱۸	نامعقول	نامعقول
۷	۱۵	ہوگی	ہوگی	۱۲	۲۳	چلایا جائے	جلایا جائے
۷	۱۵	نئی کپڑی	نئی کپڑی	۱۵	۵	نتیجہ کیا نکلا؟	نتیجہ کیا نکلا؟
۷	۱۶	اشمال القوایس	اشمال القوایس	۲۲	۱۰	ملانی	ملانی
۷	۱۷	عن المغنی	عن المثنی	۲۲	۱۲	بھٹکا دینا	بھٹکا دینا
۷	۱۸	عن المغنی	عن المثنی	۲۲	۲۱	اس کی	اسی کی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۶	۲	بلکہ	ملکہ	۶۳	۱	دوڑتے	دوڑاتے
۲۶	۳	تمام طلب	تمام طلب	۶۴	۲۳	بکارت والا	لکارت والا
۲۹	۲۱	جاتے	جائیں	۶۷	۱۴	جہان	یہاں تک
۳۱	۱۷	آیت نشان	آیت نشان میں	۶۷	۱۷	بیچتے تھو لکاو	بیچتے اٹکاو ہے
۳۲	۱۵	نمو	بنو	۶۷	۲۲	اور اگر بیچے	اگر نہ بیچے
۴۲	۲۴	جلد صفحہ ۳۶۲	جلد صفحہ ۳۶۲	۶۹	۱	زیادہ	زیادہ قریب
۴۵	۲۱	رکتے ہوئے	رکتے تھے	۶۹	۸	کیا جہان آباد	کیا جہان آباد ہو
۴۶	۱	نئے قالینون سے	زیر قالینون سے	۶۵	۱۱	لینا	لینا
۴۶	۷	بیمو کے نمون	بیمو کے نمون	۷۰	۱۵	دامی	۰
۴۸	۴	توجیز	توجیز	۷۱	۱	ایت	امت
۴۹	۱۱	دیتلے	۰	۷۳	۱۹	فرانسیون	فرسیون
۴۹	۲۰	بعض کو بڑی	بعض کو بعض بڑی	۷۴	۲۰	ابری ابی	اپنی اپنی
۴۹	۲۰	توجن کی	توجن کو	۷۵	۲۲	وی انکادس	سی انکادیشن
۵۰	۲	جبر و تد	جبر و قدر	۷۶	۹	دید پاتا	دید پاتے
۵۱	۱۹	بیموقع ہوگا	بے موقع ہوگا	۷۷	۱	بعض لائقین	بعض لائقین

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۷۷	۱۳	الم شعلی ش	الم تعلیج	۹۸	۱۰	ماشار اللہ صبی	ماشار اللہ کی
۷۷	۱۶	میما ند	میمنخاند	۹۸	۱۵	مکرینہ ابوق	مکرینہ انوگی
۷۸	۲	اکثر	اکثرتا	۹۹	۱۰	تشرکو	.
۷۸	۳	مقریت	مقریت	۱۰۸	۱	جنم	جسم
۷۸	۵	امایہ	امایہ	۱۱۱	۱۱	اس سے	اسن میں سے
۸۰	۱۴	بیدارم	پندارد	۱۱۱	۱۹	پیشش بار	پیشش بار سے
۸۰	۱۹	بیداری	پنداری	۱۱۱	۲۱ و ۲۰	آیت یس یس	ایک یس یس
۸۱	۱	ماتم	یابم	۱۱۲	۳۱	اور ماری فتن کا	اور ماری فتن کا
۸۱	۴	احضار	احضار	۱۱۷	۲۴	اور نہ تکلیف	اور نہ تکلیف
۸۱	۸	مترازین	مترازین	۱۲۱	۱	اس قسم کا	اس قسم کی قسم کا
۸۶	۱	قید سے	قبر سے	۱۲۲	۹	منسویم	منسویم
۸۶	۱۶	جدہا جاہنگ	جلالہا جاہنگ	۱۲۲	۷	یون ہی تھا	یون ہی بنا
۹۳	۱۰	آپ کا	ان کا	۱۲۶	۲۲ و ۲۱	تو آتا ثابت نہیں	تو آتا ثابت نہیں
۹۷	۱۶	ان کے	انسان کے	۱۲۸	۱	اثر ہونا	اثر ہونا
۹۸	۶	خیر	خیر	۱۳۸	۷	تناعت	قیامت
				۱۳۸	۷	بیان کردین	بیان کردین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ نحمدہ و نصلی

مثنوی اسرار تاج مولفہ مولوی محب حسین المتخلص بمعجب سہ ۱۹۶۷ء میں شائع ہوئی۔ اس کے شائع ہونے کے بعد مضامین مذکور کے متعلق لوگوں کے خیالات کا جو اندازہ معلوم ہوا اس سے پتہ چلا کہ علماء قیامت کے نسبت اہل اسلام کے خیالات مختلف ہیں اور مثنوی مذکور میں جو کچھ بیان ہوا ہے وہ اربس محل ہے۔ لہذا میرے چند عزیز و احباب نے مجھ کو اس امر پر مجبور کیا کہ اس بیان کو کسی قدر واضح کر کے شائع کروں تاکہ اس مضمون پر جو اسلام میں ایک معرکہ الارائی حیثیت رکھتا ہے روشنی پڑے اور اہل اسلام اس مضمون پر غور کر کے اس معاملہ کو اپنی اصلاح حال کا ذریعہ بنائیں۔

اکثر مسلمانوں کی جیسی کچھ دینی و دنیوی حالت ہے وہ مخفی نہیں ہے۔ نہ تو علم دین سے ان کو دلچسپی ہے نہ علم دنیا سے جس کا نتیجہ ہے کہ دین بھی برباد اور دنیا کی ذلت و مسیبت میں مبتلا ہیں اس کی زیادہ تر ذمہ داری ان کے والدین پر ہے۔ جمال بچے میں ذرا شعور پیدا ہوا اس کو انگریزی مدرسہ میں بھیجا۔ یہ نہ تو اس کی بہی تعلیم دی جاتی ہے اور نہ اسلامی آداب و اخلاق کی تعلیم اب جبکہ وہ مدرسہ کی معنوی تعلیم حاصل کرتے ہیں تو مذہب کی تعلیم جس کی بنیاد محض اعتقاد پر ہے ان کی سمجھ میں نہیں آتی اور وہ یہ چاہتے ہیں کہ تقلید جس کی شکل کے مطابق مذہب کی تعلیم ہو۔ ان کے سر پرست خود اس طریق سے نااہل ہو گیا ان کی تعلیم کر سکتے ہیں۔ نتیجہ ہوتا ہے کہ وہ لڑکا جو مدرسہ میں تعلیم مغربی حاصل کر کے نکلا ہے مردود ٹھہرایا جاتا ہے۔ یا جبریہ اعتقاد پر مجبور کیا جاتا ہے اس کا جو کچھ نتیجہ ہوتا ہے اس کے اظہار کی مجھ کو ضرورت نہیں۔

دنیا کے مذاہب پر غور کیا جائے تو یہ امر پورے طور پر ثابت ہے کہ تمام مذاہب کا اصل جہر مذہب اسلام ہے اور یہی دین الیم ہے جو ابتدائے آفریش سے قائم رہا اور قیامت تک قائم رہے گا اسی دین کو دنیا تو قرآن و کفر و شر کے ایک کرنے کے لیے دنیا کے ہر حصہ میں ہر قوم کے لیے انبیاء مبعوث

ہوتے رہے اور بالآخر جناب رسالت مآب ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ایسا پاک و مٹا کر دیا کہ اس کی توحید میں پھر کبھی کوئی فرق نہیں آسکتا اور اسی دین میں نے تمام تقاض کو دور کر کے ان کو نصرت کے مطابق کر دیا۔ اسی کی نصرت خدا کے تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

وَمَنْ يَدْعُ اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۖ وَهُوَ لَا يُلَاحِظُ إِيمَانَهُ ۚ فَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَدْعَاهُ بِتَفَضُّلٍ أَمْ بِالْمَحْضِ ۚ فَلَهُ السَّعْيُ ۚ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۲۲۲﴾
لوگوں کو یہ کہیا ہے

باوجود اس کے اگر اس کی تعلیم میں ایسے ہی تقاض نظر آئیں جیسے کہ قدیم ادیان میں مختلف وجوہ و عالم ہوتے تھے جن کے دور کرنے کے لیے وقتاً فوقتاً پیغمبر مبعوث ہوتے رہتے تو پھر دین اسلام کی خصوصیت تقابل لحاظ نہیں رہ سکتی۔

مغربی علوم نے دماغی قابلیت کو دستِ مجاہد بنا دیا ہے اور وہ زبردست سائنس کی اور صنعتوں کی مہر بنائی ہے دنیا نوی خیالات کا تار و پود بکھیر دیا ہے اور جدید تعلیم کی برکتوں کی بدولت انسان اپنی سچائی میں یکپارہ برتری کے لوگوں کے مطابق فہم رکھ نہایت دشوار ہے۔ اگر زمانہ کے خیالات کے مطابق ہمارے خیالات ہوں تو ممکن ہے ہم بھی کچھ ترقی کر سکیں۔ ہمارے موجودہ مذہبی تعلیم کا جدید سائنس کے مقابل کھڑا ہونا بہت دشوار ہو گیا ہے اور متمدن اقوام یورپ و امریکا یہ خیال ہے کہ اسلام میں وہ وسعت پائی نہیں باقی دنیا کی ترقی کے لیے ضروری ہے۔ اس لیے وہ اسلام کو تقابل لحاظ نہیں قرار دیتے۔ یہ مغرب و ارسطو کی اس بے انتہائی کی بدولت ہے ان کو دینی علوم سے ہو اگر دینی علوم کے ساتھ ساتھ وہ دینی علوم پر توجہ کرتے تو ان کو موجودہ تقاض کا پتہ چلتا۔ مگر وہ اپنے علوم پر اب بھی قانع و سابر ہیں اگر بعض بعض علماء میں کچھ حس ترقی پیدا ہوئی ہے وہ اسی جیسے سراب اس سے مسلمانوں کو کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے۔ جب تک کہ دینی علوم کے پورے ماہر ہو کر دینی علوم کے جہتہ نہیں گئے ان قدیم خیالات کا استیصال غیر ممکن ہے۔

دین کے علوم کی دو چیزیں ہیں ایک وہ جن کو انگریزی زبان میں تخیری کہتے ہیں جس کے معنی قیاس نظری کے ہیں۔ نظری اس وجہ سے کہ اس قیاس کے دلائل ابھی پایہ ثبوت کو نہیں پہنچے۔ اس کی متعلق آئندہ بہت کچھ مباحث ہو سکتے ہیں اور زمانہ کا ہرگز اس پر بہت کچھ روشنی ڈال سکتا ہے اور وہ سرسراہٹیں اس علم کو لکھتے ہیں جس کے دلائل ناقابلِ تردید ہیں۔ گویا وہ پائینکس کو پہنچ چکا مسلمانوں نے ان ہر

ہو کہ غلط ملط کر کے اپنی یہ رائے قائم کر لی ہو کہ مغربی تعلیم کے خیالات ہمیشہ متزلزل ہوتے ہیں۔ سچ کچھ
 رائے قائم ہوتی ہو اور کل اس کی تردید ہو جاتی ہو جو ہمارے خیالات میں وہی صحیح ہیں۔ بس یہی خیال ترقی
 کے سبب مابج کا تباہ کرنے والا ہو۔ حالانکہ سائنس علم یقینی و قطعی کا نام ہو۔ جس وقت اور جس زمانہ میں
 اس کے اصول کے مطابق عمل کیا جائیگا اس سے وہی نتیجہ برآمد ہوگا جیسا کہ اس وقت دعویٰ کیا جاتا ہو
 البتہ جس حد تک نتیجہ برسی ہو وہ متزلزل حالت ہو۔ اس کے نسبت یہ خیال صحیح پایا جاسکتا ہو۔ سائنس کے
 متعلق ایسے خیالات کسی طرح صحیح نہیں مانے جاسکتے۔ خصوصاً ان اصحاب کے جو علم مذکور سے بالکل ناواقف
 ہیں۔ یہ بڑے غضب کی بات ہو کہ جس علم سے اقصیت نہ ہو اس علم کی نسبت اپنے آپ کو ایسے احمقانہ
 ساتھ ظاہر کیے جائیں گویا کہ اس علم کے پورے باہر ہیں اور دراصل یہی غلطی ہماری ترقی کی مانع ہو اور
 اسی قسم کی غلطی کلام اللہ کے معنی کرنے میں بھی برتی گئی ہو اور علوم مقبول کی حیثیت بالکل مہمل ٹھہرائی
 جاتی ہے۔ حالانکہ وہ علوم اس پایہ کے ہیں کہ اس فن کے راسخ علماء ان کی تپائی پر غصت کر سکتے ہیں
 اور جو اصحاب ان کو بے وقعت ٹھہراتے ہیں، اگر وہ ان علوم کو حاصل کریں تو فوراً بلا توقف ان کی چاقی کا
 اعتراف کریں گے۔ یہی ابواب ہیں جس کی وجہ سے ہمارے علماء کی نظریں اپنے فقائل پر نہیں پڑتیں
 ہم کو کلام اللہ کے معنی میں سائنس اور نیز دوسرے علوم اور معنویات سے بھی مدد لینا چاہیے اس وقت
 کلام اللہ کے معنی صحیح ہو سکتے ہیں۔ جس مذہب کی بنیاد فقط اعتقاد پر مبنی ہو ایسا مذہب ہو یا بسند پر یہ
 نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے اہل یورپ اور امریکہ عیسائیت سے بیزار اور علماء دہریت کو نفرت دیتے ہیں
 مگر مذہب اسلام ایسا نہیں ہو۔ اس کے جملہ بیانات مقبول اور مدلل ہیں۔ کلام اللہ کا دعویٰ یہ ہے کہ ہم
 نے عالم کا اختتام حکمت سے کیا ہو۔ قدرت کی خلقت حکمت ہو۔ اگر حکمت کا لحاظ نہ کیا گیا فقط
 قدرت پر اس کا حصر ہو تو وہ کارنامہ پامال اور اس سے کسی قسم کی ترقی نہیں ہو سکتی۔ بس یہ کہ اگر کمال
 جلانا ہو۔ اگر آگ کسی وقت جلانے اور کسی وقت نہ جلانے تو پھر قدرت اللہ پر کیا بھروسہ ہو سکتا ہے۔
 غرض سبب اور سبب کے درمیان لزوم کا انکار کرنے سے وہ جہات ضروریہ پر سے اعتبار اٹھ جائیگا۔
 ایسا نہیں ہو سکتا۔ اب اسی ایک واقعہ کو دیکھیے جس کا اس آیت میں ذکر ہے:

فَأَمَّا تَعَبُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ۝
 يَغْشَى النَّاسَ ۚ هَذَا أَعْلَىٰ الدِّجْرِ ۚ

تو اس دن کا انتظار کرو کہ آسمان سے ایک دھواں
 ظاہر ہو سب لوگوں پر چھا جاوے یہ عذاب دردناک

آسمان پر دھواں چھانے کی تعبیر کس طرح پوری ہوئی۔ اس کو تمام علماء قبول کرتے ہیں کہ اس وقت ہو چکا۔ ان کے جتنے کام ہیں وہ فطرت اور سنت کے مطابق ہوتے ہیں اس میں کسی قسم کے عجائبات اور نوادر کو دخل نہیں۔ معاملہ بالکل دوسرے معمولی کاروبار کی حیثیت سے اسباب کے ساتھ عمل میں آئے جب اس کا طور ہو چکا ہو۔ اس کی شان و اسی ایسی غیر معمولی ہوتی ہو۔ گویا فوق الفطرت ایک فعل وقوع میں آیا۔ آیت بالا کے واقع میں اگر اس کے اسباب نہ معلوم ہوتے تو واقعہ مذکورہ بھی عجائبات اور نوادر میں کیونکر ملتا تھا جب واقعہ مذکور کے اسباب موجود ہیں تو اس پر کسی کی نظر نہیں پڑتی۔ خدا یا قادر اور یکم ہے وہ اپنے کاروبار سے اسباب ظاہر نہیں کرتا اور نہ اس واقعہ کے متعلق ظاہر فرمایا چونکہ یہ ایک نیا نیا واقعہ اس سے اس کے اسباب کا پتا چلا۔ جب اسباب کا پتہ چلے گا وہ کیسا ہی عظیم الشان ہو ایک معمولی حیثیت کا ہو جائے گا کلام اللہ نے ایسے ہی کاروبار کو آیات کا نام دیا جو سب کو غماز کرنے معجزات فوق الفطرت یا فوق العادات تسلیم کر لیا ہو۔ حالانکہ اس میں کوئی بات فوق الفطرت اور فوق العادات نہیں ہے اور نہ اسباب متروک ہوتے ہیں۔ اسی معاملہ نے ہر ایک معاملہ میں جسے پسند ہے اور عجائب پرستی کا شوق جدا و بیان میں پیدا کر دیا ہے اور یہی معاملہ ہی جس نے کلام اللہ کی معقولی اور حکیمانہ تعلیم کو محض قدرت کا جامہ پہنا دیا ہے۔ جس کی وجہ سے مسلمان اپنے خیالات پر اڑے ہوئے ہیں۔ جب خدا نے انہیں صاف الفاظ میں بتلا دیا ہو کہ:-

سُنُّهُ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَكِنْ
تَحْدِثُ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝ ۲۲:۴۸
فَلَنْ تَجْعَلَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۚ وَلَنْ تَجْعَلَ
لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۝ ۲۲:۴۹

یہ اللہ کا دستور (ہے) جو پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے
تم اللہ کے دستور میں کبھی تبدیل نہ پاؤ گے۔
سو تو نہ پائیگا اللہ کا دستور بدلتا اور نہ پائے گا
اللہ کا دستور ٹٹلتا۔

قرآن کریم سے زیادہ معتبر اور قطعی دلیل اس دنیا میں اور کیا ہو جو ہم قطعی دلائل کو متروک کر کے ظنی استدلال کو لیے بیٹھے ہیں۔ کلام اللہ نے جن الفاظ سے اس کا اظہار فرمایا ہے ظاہر الفاظ کے

لہ معجزہ ایسے واقعہ کا نام ہے جس کے اسباب کا کمال ظن ہونے سے اس کی تصریح و تفسیر میں انسان عاجز ہو جائے اس طرح کے معنی نہیں ہو سکتے کہ اس واقعہ کے اسباب میں نہ تھے یا وہ فوق العادہ ظاہر ہو یا ہمارا بجز اس کے باوجود وقوع ہوا نہیں کر سکتا۔

نفعی معنی سے قانون خداوندی کا ٹوٹنا صحیح نہیں مانا جاسکتا۔ ان ابواب کو آیات متشابہات میں شریک کرنا اس سے بہتر ہے کہ فرمان خداوندی کو بے اثر کریں۔ جس بنیاد پر ہم قانون خداوندی کو بے اثر بنانا چاہتے ہیں وہ بنیاد بالکل کھوکھلی اور بے اعتبار ہے۔

معمولی حیثیت سے اسباب کے ساتھ جو کاروبار ہوتے ہیں وہ پائدار اور ہر زمانہ کے لیے دلیل ہوتے ہیں۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہزاروں کاروبار میں دو امور ایسے دایمی اور جاوید رہے۔ ہیں جو اس دنیا کے قائم رہنے تک باقی رہیں گے اور ہر وقت اس کا ثبوت منکرین زبان و قلم سے بے ساختہ مل آئے گا۔

اول یہ کہ ایسا تیم ویسیر جس کی وجہات کچھ نہ تھی اور دماغی قابلیت کے نسبت اس زمانہ کے کسی استاد کے پاس ایک دن بھی نہ میٹھا ہوا اور ایسی قوم میں نشوونما پائی ہو جس کی ساری زندگی وحشیانہ لوٹ مار خونریزی اور بے حیائی کے کاروبار میں صرف ہوئی ہو ایک ایسا مشن (یعنی مینام) کا بوجھ باوجود اس بے کسی دبے بسی دبے حیثیتی کے اپنے دوش پر لیے ہوئے یہ دعوے کرے کہ میں کل عرب میں اسلام کو پھیلا دوں گا اور شرک و کفر کو خوب سے میٹ دوں گا اور اس کا یقین اس درجہ کا ہو کہ ایسی بے کسی کی حالت میں اس کی زبان سے یہ کلمات نکلیں کہ آخر میں ہی کامیاب ہوں گا۔ دنیا کے عجائب حالات ہیں داخل کرنے کے قابل ہی۔ اس کا اقرار خود رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے منکروں سے سن لیا جائے۔ دوستوں کی بھی ضرورت نہیں۔

دوسرا ایسے اُمتی شخص کے دبان مجربیان سے وہ کلام جاری ہو جو یہ حیثیت بلا غت و فصاحت بلقا و فصاحت عرب کو مغلج کر دے۔ وہ فلسفہ حکمت اور اخلاق کا لاثانی نمونہ ہو جائے جس کی نظیر دنیا میں ملنی محال ہے۔

لہٰذا مذہب یا عقیدہ اور شے ہو حکمت اور فلسفہ اور شے ہے۔ قرآن عقیدہ اور مذہب کی درستی کے واسطے نازل ہوا ہے نہ کہ حکمت و فلسفہ کی تعلیم دینے کے لیے۔ البتہ انھیں میں حکمت اور فلسفہ کی بہت عمدہ باتیں ہیں جو یہ سبیل تذکرہ آگئی ہیں تذکرہ بھی اس لیے اور فقط اس حد تک کہ اصل عقیدہ و مذہب اچھی طرح انسان کے ذہن نشین ہو جائے

اگر موجود زمانہ کے کاروبار کی حیثیت سے دیکھا جائے تو مصطفیٰ کمال پاشا اور عصمت پاشا جنہوں نے بادشاہی بے حیثیتی اور بے سرو سامانی کے بڑی بڑی یورپ کی دولتوں کے مقابلہ میں صلفاً مہ سبیلے کو ٹھکرا دیا اور ایک ادنیٰ امتی کی حیثیت سے وہ کام کیا۔ جس کو بڑے بڑے الوالہزم بادشاہ نہ کر سکے یہ کیا ہی؟ یہ وہ اسلامی شان کا نمونہ جس کو خدا نے مصطفیٰ کمال اور عصمت پاشا کے ذریعہ بتلایا۔ جس سے تمام عیسائی دنیا کی عقل حکم میں ہو۔ گو مصطفیٰ کمال نے اپنی بشری حیثیت سے سب کچھ کیا۔ اب نتیجہ کے متعلق غور کیا جائے تو یہ ایک نہایت عظیم الشان واقعہ ہو۔ ان واقعات میں نہ کوئی جرات ہو نہ عجائبات نہ کرامت ہو۔ حجاب کاروبار اپنی معمولی حیثیت سے ظہور میں آئے۔ یہ سب اسی کلام اللہ کی تعلیم کا نتیجہ ہی جس کو قوت ارادی کہتے ہیں اور یہ وہ حالت ہی جو خدا کی طاقت کہلاتی ہو اور یاد رہے کہ جب تک یہ تعلیم اپنے اصلی مرکز پر رہے گی ہر کام درست رہیگا والا فلاس کے مقابل کوہ ہمالیہ سا عظیم الشان پہاڑ ٹھوکر میں ریزہ ریزہ ہو جائے۔ اسی لیے کہا جاتا ہے کہ اگر تم اپنی قوت ارادی سے کام لو گے اور اس کو ترقی دو گے تو تم دنیا میں جیسا رہنا چاہو گے رہو گے۔ یہ سب ہمارے آنکھوں کے سامنے کے واقعات ہیں۔ ہماری نظریں ان کی کوئی وقعت نہیں۔

کلام اللہ کے معنی کرنے میں علماء کو جو دشواریاں اور دقیقہ دافع ہوئیں۔ اس کی نظیر میں ایک آیت پیش کی جاتی ہے۔ جس کے ملاحظہ سے خود بخود اس امر کا اندازہ ہو جائیگا۔ کہ عجائب پرستی کی بھی کوئی حد مونی چاہیے۔ آیت مذکور یہ ہے:-

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ
 نَارًا هُمْ أَكْثَرُ فِيهَا كَلْبًا نَصْنَعُ جُلُودَهُمْ سِدْرًا مِّنْ دُحَانٍ
 جَلَّوْا فِيهَا لِيَذُوَّ الْقُلُوبِ ۚ أَلَمْ يَكُن لَّهُمْ
 جُلُوسًا مِّنْ قَبْلُ ۚ أَلَمْ يَكُن لَّهُمْ بَنَاتٌ مِّنْ قَبْلُ ۚ
 أَكُنَّ لَكُم مِّنْ قَبْلُ حَاسِرَاتٍ مِّنْ دُونِ
 مَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ ۚ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ۚ سَوْفَ نُؤْتِيكَ أَجْرًا
 لَّعَلَّكَ تَاعْتَذِرُ ۚ

جن لوگوں نے ہماری آیتوں سے انکار کیا ہم ان کو
 دوزخ میں داخل کریں گے جب ان کی کھالیں
 گل جائیں گی تو ہم اس غرض سے کہ وہ عذاب
 چکھیں گلی ہوئی کھالوں کی جگہ ان کی دوسری
 نئی کھالیں پیدا کریں گے

اس کے نسبت مولف محکمات جلد اول نے جو بحث کی ہو وہ بحسبہ یہاں نقل کی جاتی ہے

۴۱۰ ابو سعید و عن ابی ہریرہ

ان روایتوں پر خود مفسرین نے اقراض کیے ہیں اور بات بنانے کے لیے پھر جواب دینے کی کوشش بھی کی جو علامہ ابن جریر طبری فرماتے ہیں :-

اللہ تعالیٰ کے اس قول کا کیا مطلب ہے کہ جب ان منکروں کے کھڑیاں پک کر گل اٹھیں گی تو ہم ان کے علاوہ دوسری کھڑیاں بدل دیں گے؟

کیا یہ جائز ہو کہ ان کھڑیوں کے علاوہ جو دنیا میں یہی تھیں دوسری کھڑیاں بدل جائیں اور ان میں عذاب ہو۔ بہرہ اگر جائز ہے، ان نئی کھڑیوں پر عذاب ہو، کیا جو ان تسلیم ہوا تو یہ بھی جائز مان لو کہ دنیا میں جو دھیں اور جسم تھے وہ بھی بدل جائیں گی اور تبدیل شدہ رشتے، اجسام و ارواح پر عذاب ہوگا۔ یہ بات اگر جائز ٹھہری تو ہم کو لازمی طور پر ماننا پڑے گا کہ آخرت میں آگ کا عذاب بن لوگوں پر ہوگا وہ ان لوگوں کے علاوہ ہونگے جن کے انکار و نافرمانی پر خدا نے انہیں عذاب کی تمکین دی تھی کافروں سے عذاب اٹھ جائیگا لہ

پھر کہتے ہیں :-

دوزخی کافروں کی کھڑیاں بدل جائیں گی اس لیے جل جانے کا تو یہ مطلب ہو کہ وہ فنا ہو جائیں گی اور ظاہر ہی کہ فنا ہونے میں ان کے لیے راحت و آسائش ہو اللہ تعالیٰ اس بارہ میں خبر دیکھا ہے کہ دوزخی نہ تو مرینگے اور نہ ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ کافروں کی کھڑیاں ان کے جسم ہی کی ایک جز ہیں جسم کا کوئی جز اگر جل کر فنا ہو جائے اور ہر فنا ہونے کے بعد اگلی ہی میں اس کا عادہ بھی ہو تو ایک جز میں ایسی کیفیت کو ماننے سے یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہی کیفیت تمام اجزاء کے لیے بھی جائز ہے۔ یعنی ہر جز و بدن اور پورے جسم کا یہی حال ہو سکتا ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ ہوگا کہ دوزخیوں کے جسم کا فنا ہونا پھر از سر نو پیدا ہونا مرنے پر بجز زندہ ہونا جائز ہو۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ خبر دیکھا ہے کہ دوزخیوں کو موت نہ ملے گی۔ اور یہ ایک کھلی ہوئی دلیل اس دعویٰ کی ہے کہ ان کے جسم کے کسی جزو پر موت لاحق نہ ہوگی۔ اور یہ مانی ہوئی بات ہو کہ کھڑی جسم کا ایک جزو ہو

فیہا ثانیہ، لہ قال اسدی اللہ تعالیٰ یبدل الوجود من لحم الکافر فیخرج من لحمہ جلد الہی درازی اللہ تعالیٰ انشاء پوری جرم صحت

الکشاف بان المراد ان الذات قبل تبدل ہو غیر الذات فلما افسر التبدیل، الامان دوزخی و فنا پوری۔

رحمہ اللہ صفحہ ۸۵ تفسیر ابن جریر جلد ۵ صفحہ ۸۵ تفسیر ابن جریر جلد ۵ صفحہ ۸۵

یہ اعتراضات مفسرین کی زبان سے ادا کیے گئے ہیں۔ اور جواب بھی خود اپنے طرف سے نہیں دیا۔ مفسرین کے تین جواب نقل کر دیے ہیں مگر لہجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں کسی پر اطمینان نہیں ہوتا۔ ان جوابوں کا خلاصہ حسب ذیل ہے:-

الف۔ دوزخ کا عذاب دراصل انسان کے لیے گوشت و پوست کے لیے نہیں ہو جانے کو جلد (کھلڑی) ہی جلیگی۔ لیکن مدعا خود انسان کا جانا ہر دو گوشت و پوست سے بالکل ایک علاحدہ چیز نہ بار بار نئی کھلڑی اس لیے پیدا ہوگی کہ اس کے پلٹنے سے انسان کو تکلیف پہنچتی رہے۔ اور سلسلہ عذاب منقطع نہ ہونے پائے۔ ریج و راحت کا احساس نفس کو ہوتا ہے۔ گوشت و پوست کو نہیں ہوتا گوشت و پوست کا عذاب اصل میں عذاب نفس کا ایک ذریعہ ہے اور یہ ایک ایسا واضح اور کھلا ہوا مسئلہ ہے جس کی واقفیت میں کسی فہمیدہ شخص کو کسی قسم کا اشتباہ نہیں ہو سکتا۔ ب۔ گوشت و پوست میں بھی آسائش و تکلیف کے محسوس کرنے کا مادہ موجود ہے جسم کے کسی عضو میں درد ہوتا ہے تو سارے بدن پر اس کا اثر پڑتا ہے۔ دوزخیوں کے گوشت و پوست کے جل جانے۔ اور پھر نئے گوشت و پوست کے پیدا کرنے کا یہی منشا ہے۔

ج۔ دوزخیوں کے لینے نئی کھلڑی بدلنے کا یہ مفہوم نہیں ہو کہ واقع میں نیا گوشت و پوست ہر گھڑی پیدا ہوتا رہے گا۔ بلکہ جیسا کہ قرآن کریم نے ایک اور مقام پر بیان کیا ہے کہ

وَرَى الْجَحِيمِ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ
مَنْ أَسْلَمَ مِنْ خُطْرَيْنِ وَقَفَّيْنَا لَهُ جُوهًا
النَّارُ لِيُبْعِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَفْسًا أُكْسِبَتْ
إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ سورہ ابراہیم

تم اس روز گنہگاروں کو زنجیروں میں جڑے ہوئے دیکھو گے۔ ان کے کرتے گندھاک کے ہوئے اگلے ہونے والے ہوں گے۔ دوزخیوں کو ڈھانک لیگی۔ غرض یہ ہے کہ جس نے جو کمائی کی ہے اللہ اس کی جزائے دہشت گردی کا حساب لینے والا ہے۔

یہاں بھی اسی کے مطابق دوزخیوں کے کرتے بوگندھاک کے ہونے کی وجہ سے بہت سے جواب کی ابتدا "نیل" سے کی ہے جو تصنیف و تخریص کے لیے استعمال ہوتا ہے یعنی استدلال کے وثوق و اعتماد میں نقص و کمزوری نہیں ہے۔

زیادہ استعمال پذیر ہونگے۔ جب جب جل چکیں گے تو وہ دوسرے کرتے بدل دیے جائیں گے۔ یعنی کھلڑی کی تبدیلی سے تبدیل لباس مراد ہے۔

یہ تشبیہیں و تشبیہیں ہوں یا نہ ہوں مگر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر (۱) احساس کا مادہ محض انسان کے نفس میں ہو۔ گوشت و پوست میں نہیں ہو اور نفس ہی پر عذاب کرنے کے لیے گوشت و پوست کو بھی جالایا جائیگا تو کیا یہ ممکن نہ تھا کہ براہ راست نفس پر عذاب ہوتا اور وہ اجزائے جسم جن میں احساس ہی نہیں ہو اور اس لیے اگر عذاب بھی ہو تو ان پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔ اس لیے اس میں نہ آتے جس کسی چیز میں عذاب کی حس ہی نہیں تو خواہ مخواہ کو اسے چھڑنے یا تسانے سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے۔

(۲) خالی گوشت و پوست میں بھی اگر احساس ہو تو گوشت کا وہ پارچہ اور کھلڑی کا وہ جزو جو بدن سے جدا ہو چکا ہو یہ احساس اس میں کیوں نہیں ہے۔

(۳) تبدیل جلد سے اگر تبدیل لباس مراد ہو اور پہلے لباس ہی کے جلنے کے بعد اہل دونوں کو نیا لباس تبدیل لیا جائیگا تو اس کے لیے آہستہ میں لفظ ”بھیج“ کا استعمال ہے۔ جس کے معنی گل کر پک جلنے کے ہیں۔ یوں کر جائز ہو سکتا ہے۔ عربی زبان میں جب یہ محاورہ بھی نہیں ہے تو قرآن کریم کی بلاغت اس عملی کو کب روار کھنے لگی تھی۔ اس موقع پر امام فخر رازی نے بھی دو اعتراض پیدا کیے ہیں:- الف۔ خدا میں جب اس قدر قدرت ہے کہ دوزخیوں کو ہمیشہ آگ میں زندہ رکھ سکتا ہے تو کیا وہ ان کے جسم کے باقی رکھنے پر قادر نہ تھا کہ عذاب بھی ہوا کرتا۔ اجزائے جسم بھی فنا ہوتے اور نئے گوشت و پوست کے چڑھانے کی ضرورت نہ پڑتی۔

ب۔ جس گوشت و پوست نے گناہ کیے تھے جب وہ آگ میں جل چکا تو نئے گوشت و پوست کو جو بالکل بے گناہ ہیں پیدا کر کے آگ میں جلاتا صریح بے انصافی ہے۔

پہلے اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں:-
خدا جو چاہے کرے اس سے کوئی باز پرس نہیں۔ ہم تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ دوزخیوں کے جسم کو بغیر آگ میں ڈالنا بڑے سخت عذاب دیکھنا ہو گا اس پر بھی اس نے آگ ہی میں ڈالا۔

۱۲۰ طبع فیہ ہر مسئلہ
۱۲۱ اور اس کے نقل کے دونوں اعتراض اور بعد کے پاؤں جواب تفسیر کبیر میں تفصیل سے موجود ہیں ملاحظہ ہو جلد ۳

دوسرے اعتراض کے حسب ذیل جواب ہیں۔

الف۔ نفع اور نفعیہ۔ دونوں دو چیزیں اس لیے ذات کے اعتبار سے جسم تو دوسری رہے گا جو دنیا میں تھا۔ البتہ صفت بدلی ہوگی۔

ب۔ عذاب اصل میں انسان پر ہوگا اور ظاہر ہے کہ کھڑی انسان کی ماہیت میں داخل نہیں ہے بلکہ اس سے علی ہوئی ایک زائد چیز ہے۔ نئی کھڑی انسان تک پہنچانے کا ایک ذریعہ ہوگی اس لیے حقیقت میں عذاب اسی کو ہوا جس نے لگا دیکے تھے۔
ج۔ کھڑی سے مراد جسم کے کڑتے ہیں۔

د۔ اس سے حقیقت مراد نہیں استعارہ مفسرہ ہے۔

ه۔ دو چیزوں کے جسم پر نئی کھڑی جو پیدا ہوگی رہے انہیں کے گوشت سے بنی ہوگی۔ اور ظاہر ہے کہ از کتاب گناہ میں یہ گوشت بھی شریک رہ چکا ہے۔
یہ توجہ میں خواہ کیسی ہی وجہ کیوں نہوں لیکن ہنوز یہ شبہ باقی رہتا ہے کہ۔

(۱) بے مشبہ خدا سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا۔ لیکن کیا اس کی تمام باتیں حکمت پر مبنی نہیں ہیں کیا ایک نیا شبہ پیدا کر دینے سے پہلے مشبہ کی اہمیت کم ہو جاتی ہے۔ اور کیا خود امام صاحب نے ایک موقع پر یہ نہیں لکھا ہے کہ آتش و دوزخ سے وہ آگ مراد نہیں ہے جس میں کیمیائی مادے ہو کرتے ہیں۔

(۲) تبدیلی خواہ جسم میں ہو یا اس کی صفت میں سوال تو ہے کہ مجرم خود انسان تھا اور وہی صاحب ارادہ بھی ہے۔ گوشت دیوست میں یہ ادہ کہاں کہ اپنے ارادہ سے کوئی کام کر سکیں۔ انسان کی طبیعت جب اپنی مرضی کے مطابق جیسا چاہا اُن سے کام لیا۔ اور وہ انسانی اعتراض کے حامل ہونے میں محض آلہ ہی آلہ ہے۔ اس صورت میں عذاب کا مستحق اگر ہو تو انسان کا جسم کھڑی نے کیا گناہ کیا تھا کہ اس کو بار بار جلایا جائے۔ یہ عذاب اگر محض اس بنا پر ہے کہ مجرم کے وقت کھڑی بھی جسم انسانی کی شریک حال تھی تو اس ضابطہ کی رو سے اُس جہنم میں کو بھی جس پر مجرم ہوا ہو اور اس کڑے کو بھی جو مالیت مجرم میں مجرم کے جسم پر رہا ہو عذاب دینا چاہیے (۳) استعارہ کی توجہ یہ قرین قیاس تو ہے مگر اس کا معقول ثبوت درکار ہے۔

دہ مفسر سدی کی پیرائے کہ "دوزخیوں کے جسم پر نئی کھلاڑی جو پیدا ہوگی وہ انھیں کے گوشت سے بنی ہوگی۔ اس لیے یہ اعتراض نونا چاہیے کہ نئی کھلاڑی پر جو کسی حالت میں شریک گناہ نہ تھی۔ کبریاں نکال کر ایک ایسی راسے ہو جو اسی وقت قابل تسلیم ہو سکتی ہو جب یہ بھی ثابت ہو جائے کہ سورہ اعافات میں سوئی کے نمکے سے اونٹ کے گزرجانے کی قرآن نے جو شرط کی ہے وہ خدا کے نزدیک محال ہو نہ ہو مگر واقعہ میں محال تو نہیں ہے جسم خواہ کتنا ہی لانا چوڑا کیوں نہ ہو تاہم اس کی ایک انتہا ہوتی ہو۔ گوشت سے اگر ہمیشہ کھلاڑی بنا لی اور ایک کے حل جانے کے بعد دوسری پیدا ہوتی ہے تو ایک نہ ایک دن ایسا بھی آئیگا کہ سارا جسم خود بخود فنا ہو جائیگا اور عذاب جاوید کی نوبت ہی نہ آنے پائے گی۔

دہ طبی تحقیقات نے ثابت کر رکھا ہے کہ اجزائے بدن تحلیل ہو کر تے ہیں۔ پرانے اجزاء کی جگہ نئے اجزاء لیتے رہتے ہیں اور اس طرح ایک وقت ایسا بھی آتا ہے جبکہ وہ جسم جس کو لیکر انسان پیدا ہوا تھا ہمہ تن بدل چکا ہوتا ہو۔ فرس کر و کسی شخص نے ابتداء زندگی میں کوئی ایسا گناہ کیا تھا جس کی پاداش میں دوزخ نصیب ہوا اور آگ میں جلنا پڑا۔ سوال یہ ہے کہ وہ اجزاء جسم جن کے ذریعہ سے انکاب گناہ کا اس کو موقع ملا تھا جب وہ حالت زندگی ہی میں تحلیل ہو چکے تھے اور پیرائے دوسری کے عالم میں نئے اجزاء جن کو ابتداء عمر کی غلط کاریوں سے سابقہ ہی نہیں پڑا تھا پرانے اجزاء کی جگہ لے لی تھی تو آخر کس جرم کی پاداش میں ان کو جلا یا جیگا۔

عاقب کے مشہور مفسر شہاب الدینی کی رائے اس موقع پر سننے کے قابل ہے فرماتے ہیں میرے نزدیک یہ سوال ایسا نہیں ہے جسے کوئی صاحب کمال تو کیا معمولی عقل کا آدمی بھی کر سکے سبب یہ ہے کہ کھلاڑی کی افرومانی۔ اطاعت۔ الم پیری اور لذت یاب ہونا یہ سب نامقول ہیں اس لیے کہ ذاتی حیثیت سے اس میں اور دوسرے جمادات میں کوئی فرق نہیں ہے۔ احساس اور ادراک و شعور نہ ان میں ہے اور نہ اس میں۔ آگ سے بہت زیادہ وہ ملتی جلتی ہے۔ مثلاً جس شخص نے کسی کو بے گناہ قتل کیا ہو اس کا ہاتھ بھی آلا قتل ہو اور اسی تلوار کے مشابہ ہو جس سے مقتول کی جان لی گئی تھی۔ ان دونوں میں بجز اس کے اور کوئی فرق نہیں ہے کہ ہاتھ میں جان ہو اور تلوار میں نہیں ہو۔ لیکن کوئی ایسی بات نہیں جس کی بنا پر ہاتھ کو پھر پیدا کر کے چلایا جائے اور تلوار اس سے مستثنیٰ ہے۔

سبب یہ ہو کہ یہ بے اختیاری کی بات تھی مذاق یہ ہو کہ عذاب اس نفس پر ہوگا جس میں سے ہے خواہ وہ کسی بدن میں جاؤ اور کسی جسم میں رہے یہی حالت بہشت کی نعمتوں کی بھی دلیل ہے اس کے بعد متعدد حدیثیں تائید میں روایت کی ہیں اور پھر لکھتے ہیں :-

مذہب کی رو سے اگر یہی طور پر یہ بات معلوم نہ ہوتی کہ جسم کے لیے معاد لازمی ہو اور اس کا اکابر حکم تک پہنچا ہے تو عقل کی رو سے یہ بات کئی دور نہ تھی کہ راحت و عذاب دونوں روحانی ہوں گے اس لیے کہ بالفضل جسم کا ثبوت دینے پر معاملہ موقوف ہو۔ یہ شبہ نہ ہونا چاہیے کہ جو چیز معدوم ہو چکی ہو اس کے اعادہ کو میں محال کہہ رہا ہوں معاذ اللہ۔ لیکن میں یہ الجتنہ کہتا ہوں کہ وہ جسم جو معدوم ہو چکا ہو اس کا واپس لانا خواہ ممکن ہو اگر اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ حدیثیں بھی اس باب میں اکابر سے کئے ملاحظہ ہیں۔ بعض سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ جسم کے معدوم ہو جانے پر بعینہ اسی جسم کا اعادہ ہوگا اور بعض کا یہ مفہوم ہو کہ پہلا جسم تو فنا ہو چکا ہے مگر وہیسا ہی دوسرا جسم پیدا ہو جائے گا۔ جب معاد جسمانی کو یہی ماننا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں کہ ان میں سے جس بات کو چاہیں مان لیں۔

آیت کا مطلب بیان کرنے سے پہلے وہ باتیں بطور اصول کے سن لینی چاہئیں۔
الف۔ قرآن کریم نے عذاب آخرت کی جو تشریحیں کی ہیں اس کی صورتیں زیادہ تر انسان کی اخلاقی کمزوریوں سے وابستہ ہیں۔ امام غزالی لکھتے ہیں :-

اللہ تعالیٰ کے اس قول کا کہ "ہرگز نہیں اگر تم کو علم الیقین ہو تا تو نہ دو نرخ کو تم دیکھ لیتے ہوئے" راوی یہ ہو کہ دو نرخ تمہارے دل میں موجود ہو لہذا اس کو یقین کے ذریعہ دیکھ لو قبل اس کے یقین کی آنکھ سے اس کو دیکھ گئے تھے

ب۔ بہشت و دو نرخ کے متعلق قرآن کریم میں جس قدر روایات مذکور ہیں ان سب میں مجاز کا پہلو ہو۔

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں :-

خدا نے آخرت میں جس راحت و عذاب کا وعدہ کیا ہو اس کی خبر اور میزان چیزوں

لے تفسیر روح المعانی سورہ نسا

عہ جواہر القرآن۔

کی خبر جو کھائی۔ پتی۔ صحبت کی اور بچائی جاتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔ لہذا جن چیزوں کا وعدہ ہو اگر دنیا میں بھی انھیں سے ملتی جلتی ہوئی چیزوں کا ہم کو علم نہ ہوتا تو ہم ان وعدوں کو سمجھ سکتے۔ ہی نہ تھے۔ بایں ہمہ ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ واقعات (جو بہشت و دوزخ کے متعلق قرآن کریم میں مذکور ہیں، ایسے ہی نہیں ہیں جیسے دنیا میں نظر آتے ہیں، حتیٰ کہ حضرت عباس کا قول ہو کہ بہشت میں جو چیزیں ہیں ان میں سے دنیا میں کوئی چیز بھی نہیں ہو اگر کسی کو صرف نام ہو) یہ اصولی ایضاح کسی فرید تشریح کی محتاج نہیں ہو اور اب اس کے بعد آیت زیر بحث کی تفصیل کے لیے امام رازی کے اس فقرہ کو دہر کر دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے جو ان کی رائے میں واقع ہو یا نہ ہو مگر ممکن ضرور ہے۔ لکھتے ہیں۔

”کہہ سکتے ہیں کہ آیت میں عذاب کے ہمیشہ رہنے اور منقطع نہ ہونے کے جانب اشارہ ہو جس طرح اُس شخص کی نسبت جس کی ماومت کی تعریف مقصود ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ جب وہ ختم کر چکا ہو تو پھر شروع کر دیتا ہو۔ جب آخر تک پہنچتا ہو تو پھر اول سے ابتدا کرتا ہے۔“ اسی منہمون کی یہ آیت بھی ہو کہ ”ان کی یعنی دوزخیوں کی کھالیں جب گل جائیں گی تو ہم بجائے ان کے دوسری کھالیں بدل دیں گے“ یعنی جب وہ یہ سمجھنے لگے کہ اب تو کھال تک جل چکی اور ہلاکت کا موقع آگیا دیکھو کہ وہ اسی کو غنیمت سمجھنے لگے کہ بلاے گوشت جل جائے۔ کہیں اس عذاب کی زندگی سے تو نجات ملے، تو ہم از سر نو انھیں زندگی کی ایسی طاقت عطا کریں گے کہ ان کو گمان ہوگا کہ ہم ابھی پیدا ہوئے ہیں لہذا آیت کی غرض یہ ہوگی کہ عذاب جاوید کا تذکرہ کیا جائے اور اس کے مسلسل قائم رہنے کی توضیح ہوئے

علامہ نظام الدین حسن بن محمد بن حسین القمی نیشاپوری فرماتے ہیں؛
نہ کھال گل کر پک جانا مقصود ہی نہ جلنا مراد ہو۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ سلسلہ عذاب ہمیشہ رہے گا اور منقطع نہ ہوگا۔

۱۔ رسالہ فی شرح حدیث الزندول۔

۲۔ تفسیر کبیرہ جلد ۳ صفحہ ۲۳۰۔

۳۔ تفسیر نیشاپوری جلد ۵ صفحہ ۷۱۔

یاد رکھو قرآن کریم عجائب پرستی کی تعلیم نہیں دیتا اس کی تمام ہدایتیں عقل صحیح کے موافق اور مطابق ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ دریلے ناپید اکٹارے کوئی ناآشنا رہے اور فتنہ انگیزی کے لیے اس کے حیات افزا اور واں پر دھوکوں کو ہواؤ ہوس کے کام میں لائے۔

تو نگر برب جوئے نہ ہوس متنی در نہ ہرقنہ کہ مینی ہمہ از خود مینی

بیان یہاں ختم ہوا اس طول و طویل بحث سے نتیجہ کیا نکلا؟ بحث کی معقولیت کی نسبت مجھے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہر شخص جس کو فہم سلیم ہو اس پر سمجھ سکتا ہے۔ اگلے لوگوں نے روح اور جسم کو دو چیز قرار دیا کہ جسم کو روح سے جدا کر دیا۔ اب جسمی بحث کی توضیح روحی بحث میں کیسے چسپاں ہو سکتی ہے۔ اس کو کھینچ تان کر بھی ثابت کرنا چاہیں۔ تو بھی ناممکن ہے۔ شہاب الوسی نے حشر اجسا کی جو بحث اس معاملہ میں چھیڑی ہے وہ بحث در حقیقت قابل لحاظ ہے۔ لیکن مولف حکمت کرنے جو اپنا خیال ظاہر کیا ہے کہ ”کیا اس کی تمام باتیں حکمت پر مبنی نہیں ہیں“ اور یاد رکھو کہ قرآن کریم عجائب پرستی کی تعلیم نہیں دیتا اس کی تمام ہدایتیں عقل صحیح کے موافق و مطابق ہیں“ اس حکمت پر اگر شہاب الوسی کے حشر اجسا کے بیان کے ساتھ غور کیا جاتا تو اتنی بحث کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور معاملہ پر پوری روشنی پرتی۔

ہر شخص معمولی غور کے بعد یہ سمجھ سکتا ہے کہ مادی دنیا کا معاملہ کسی خارجی دنیا میں لے جانے سے سلجھنا دشوار ہوا۔ اگر قہقہہ زین ہر سر زمین ہوتا تو معاملہ بلا چون و چرا اور بلا کسی تاویل کے قابل قبول ہو سکتا تھا۔ کفار عرب کے اس اعتراض پر کہ ”خدا کو اگر کسی رسول کے بھیجنے کی ضرورت تھی تو کسی فرشتہ کو رسول بنا کر کہوں نہیں بھیجا۔“ خدا فرماتا ہے۔

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ
الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا آيَاتُ اللَّهِ
بَشَرًا مِّثْلُ سُوْرَةٍ ۚ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ
مَلَائِكَةٌ مُّسْمِعُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَرَيْنَا عَلَيْهِمْ
مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا مُّرْسِلًا سُوْرَةُ ۲۱-۱۶-۱۵-۱۴-۱۳-۱۲-۱۱-۱۰-۹-۸-۷-۶-۵-۴-۳-۲-۱

اور جب لوگوں کے پاس یہ آیت آچکی تو ان کو ایمان لانے سے اس کے سوا کوئی بات مانع نہیں ہوئی کہ لگے کہ کیا خدا نے آدمی کو بھیج دینا کر بھیجا ہے۔ جواب دو کہ زمین میں اگر فرشتے ہوتے کہ طہیّان و جلیقے پھرتے تو ہم فرشتہ ہی کو آسمان سے بھیج دینا کر بھیجتے۔

سوال یہی کہ مادی دنیا کے کاروبار کو دنیا کے باہر کیسی سزا؟ روح کو جسم کی اس لیے ضرورت ہوئی کہ وہ ریخ و راحت کا احساس کر لے۔ جب مادی جسم نہواوہ ریخ و راحت کیا۔ زمین کی مخلوق کے لیے اس کے جملہ تعلقات زمین سے وابستہ ہیں تو اس زمین کے قانون کی پابندی بھی اس کے واجب ہو جاتی ہے۔ پھر اس قانون کا انحراف کیسے بائز ہو سکتا ہے؟ اگر اس سے انحراف کیا جائے تو مادی عالم کے تحریر کے معنی کسی دوسرے عالم پر کیسے چسپاں ہو سکتی ہے؟ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ مرنے کے بعد تم کو تمہارے اعمال کی سزا و جزا کے لیے اٹھنا ہے تو سیدھی سادے معنی یہی ہو سکتے ہیں کہ انسان اپنی نفسانی خواہشات توں کو جھٹک نہ توڑے اور کامل الایمان سامع و متقی نہ ہو لے اس کو بھی مرنے اور زندہ ہونے کا دورہ لگنا پڑے گا۔ اس سے اس کا چھوڑنا محال ہے۔ یہی معنی آیت نہ کو رکے ہیں۔ جب جسم گل جائے گا ہم اس کو سزا کے لیے یا جسم دیتے جائیں گے۔ چنانچہ آیت بالا میں لفظ نفع کا استعمال بھی اسی وجہ سے ہوا ہے جس کے نسبت خود مولف حکمت نے اعتراض کیا ہے۔ اور دراصل نفع کے معنی کسی چیز کا فطراناً گلنا اور پک جانے جیسے پختن، میوہ پختن ریش و پختن مادہ وغیرہ اعضا استعمال کی وجہ سے پکارا ہو جانے پر۔ ان سے جسم کا پختن و رش نہیں ہو سکتی۔ یہاں تک کہ وہ جسم تحلیل ہوتے ہوئے موت کا شکار ہوتا ہے اور وہ گوشت و پوست گل کا کر سٹی ہو جاتا ہے۔ اسی مادہ سے پھر نیا گوشت و پوست لیکر وہ حضرت جہنم کی ہوا کھانے کے لیے پھر اس دنیا میں موجود ہوتے ہیں اصل یہ ہے کہ مسلمانوں نے خدا کو محض قادر مطلق مان لیا ہے۔ اور قادر مطلق کی صفت جو حکمت ہے اس کو متروک کر دیا ہے۔ سب نقائص اس سے پیدا ہوتے ہیں یقیناً اگر دیکھا جائے تو دنیا میں اتنی بھرتوت اس امر کا نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس عالم میں محض قدر سے بلا زبرد حکمت کے کوئی کام کیا ہو اور ہو بھی کیسے سکتا ہے جبکہ یہ خود صاف صاف اس کو واضح کر دیا ہو کہ ہم نے اس عالم کا انتظام حکمت سے کیا ہے اور جب اس کو کسی بات کا حکم دینا منظور ہوتا ہے تو اولاً اُس کے اسباب فراہم کر دیتا ہے۔ چنانچہ ارشاد

وَإِذَا أَمَرْنَا أَن تَمْلِكَ قَرِينًا مِّنَّا
اور جب ہم کو کسی گاؤں کا مالک کرنا منظور ہوتا ہے

مَنْ يَفْقَهُمْ فَيَسْمَعُوا مِنْهَا لَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا بِلَهَا مِثْلَهُ ۝۱۱۱

تو ہم اس کے خوش حال لوگوں کو حکم دیتے ہیں
پھر وہ اس میں نافرمانیاں کر چلتے ہیں پھر وہ بستی
حکم کی مستحق ہو جاتی ہے۔ پھر ہم اس بستی کو مار کر تباہ کر دیتے

اور ایک دوسری جگہ ارشاد فرماتا ہے۔

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ ابْوَابَ
كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَا
هُمُ بَغْتَةً فَيَاذَاهُمُ مَّبْلُؤُونَ ۝ فَفُطِحَ
ذَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَذَٰلِكَ لَئِنْ
رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ ۴۳ ۴۴ ۴۵

پھر جب بھول گئے جو نصیحت کی تھی ان کو کھول دی
ہم نے ان پر دروازے ہر چیز کے یہاں تک
کہ جب خوش ہوئے پانی ہوئی چیرنے پر آہم
ان کو بے خبر پھر تب ہی وہ رہ گئے ناامید
پھر کٹ گئی بڑ ان ظالموں کی اور سراہیئے
کام اللہ کے جو رب ہے سارے جہان کا۔

اور ایک جگہ سورہ یوسف میں خداوند کریم حضرت یوسفؑ کی زبانی فرماتا ہے۔

إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ
الْحَكِيمُ ۝

میرا رب تدبیر سے کرتا ہے جو چاہے
بیشک وہی ہے خبردار حکمت والا

کیا یہ اسباب اس کی حکمت کی دلیل نہیں ہیں۔

خداے تعالیٰ کا نام اللہ میں ایک جگہ فرماتا ہے۔

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ
حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝

اور تم میں سے کوئی نہیں جو جہنم پرست ہو کر
نہ گذرے یہ وعدہ فیصل شدہ ہے (جو تمہارا)

پروردگار پر لازم ہے۔

اب اس آیت کے معنی پر غور کیا جائے کہ جب جنت و دوزخ اس زمین سے خارج نہیں
ہیں جیسا کہ ہم نے اس کے مقام پر آیات کا لام اللہ سے استدلال کیا ہے تو دنیا میں انسان
اپنی نا تجربہ کاری جمالت اور بے تجربی سے ہزاروں بُرائیوں اور لغزشوں میں پھنس کر دنیوی
تجربے حاصل کرتا ہے تو اس کو کہیں آگے چل کر صراطِ مستقیم نظر آتا ہے۔ تو گویا کوئی انسان بجز
جہنم سے گذرنے کے جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ ورنہ نیک آدمی کو جہنم پر سے لے جانا

کوئی معنی نہیں رکھتا۔ جنت و دوزخ انسان کو گھیرے ہوئے ہیں۔ ہر انسان کو جہنم پر سے گزرنا ہے۔ اسے فرض کروایا ہے۔ چنانچہ سلوک کے جو مدارج ہیں ان میں دینی برابر خودی کا خیال پیدا ہونا انسان کو جہنم کے غار میں پہنچا دیتا ہے۔ خود کا ہم اللہ میں بنی اسرائیل کے عابد کا قصہ اس کا شاہد ہے۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَأَتَّبَعُوا الشَّيْطَانَ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ۝ وَكَوْشِعْنَاهُ إِلَهُ فَأَخَذْنَاهُ وَأَتْبَعُ هَوَاهُ ۝
 اُن لوگوں کو اُس شخص کا حال پڑھ کر سننا جس کو ہم نے اپنی آیات دی تھیں پھر اُس نے وہ کچھ اُتار دی تو شیطان اُس کے پیچھے لگا تو وہ گمراہوں میں جا ملا۔ اور اگر ہم چاہتے تو ان کی برکت سے اُس کا مرتبہ بلند کرتے مگر اُس نے پستی میں گرنا چاہا اور اپنی خواہش نفسانی کے پیچھے لگ گیا۔

۱۸۶۵۱۰۰۰۰

کیا یہ تمام واقعات اس دنیا کے نہیں ہیں اور جنت و دوزخ کا مضمون اس دنیا سے خارج ہے۔ علمائوں کے عروج اول کا دوران مسلمانوں نے جو کلام اللہ کی تبعیت میں حاصل کیا تھا ختم ہو گیا تو مسلمانوں نے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھنے کا نام مقرر اور راضی برضا سمجھ لیا۔ اس کی تعبیر اس سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ مرے کے بعد عیش ہو گا۔ تسکین قلب کے لیے کسی حیلہ کی ضرورت تھی اس کو تو توکل سے کچھ ملتا ہے اور نہ یہ خدا کی تعلیم ہے۔ اگر تعلیم کا یہی منشا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ رسالت میں جو جدوجہد اور جو جو مصیبتیں جھیلیں اور تکالیف برداشت کیں اور جس استقلال کے ساتھ اپنی اشاعت کو مکمل فرمایا اس کی ضرورت نہ ہوتی۔ ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ رہنا توکل نہیں ہے۔ ہم کو کسی صورت سے بھی اس باب سے غافل نہ ہونا چاہیے اور استقلال سے اپنی پچھلی ناکامیوں کا بغیر خیال کیے کو شش کیے چلے جانا توکل اور صحیح توکل ہے۔ اس کے خلاف جو غلط اعتقاد ہمارے دلخیش اور جس کی بدولت ہم کج طرح خاک مذلت میں گرفتار ہیں ہماری بربادی کا باعث اصلی ہے۔

میں نے جو کچھ بیان کیا ہے فقط اپنی نیک نیتی سے بیان کیا ہے۔ جہاں تک مسلمانوں

کے خیالات اور حالات دیکھے جاتے ہیں اس سے مجھ کو سخت صدمہ پہنچتا ہے۔ میں نے اپنا فرض سمجھا اس کا اظہار کیا ہے۔ اگر سچا مسلمانوں کے ایک شخص کو بھی اس سے صراطِ مستقیم نظر آجائے تو میری محنت ٹھکانے لگی۔

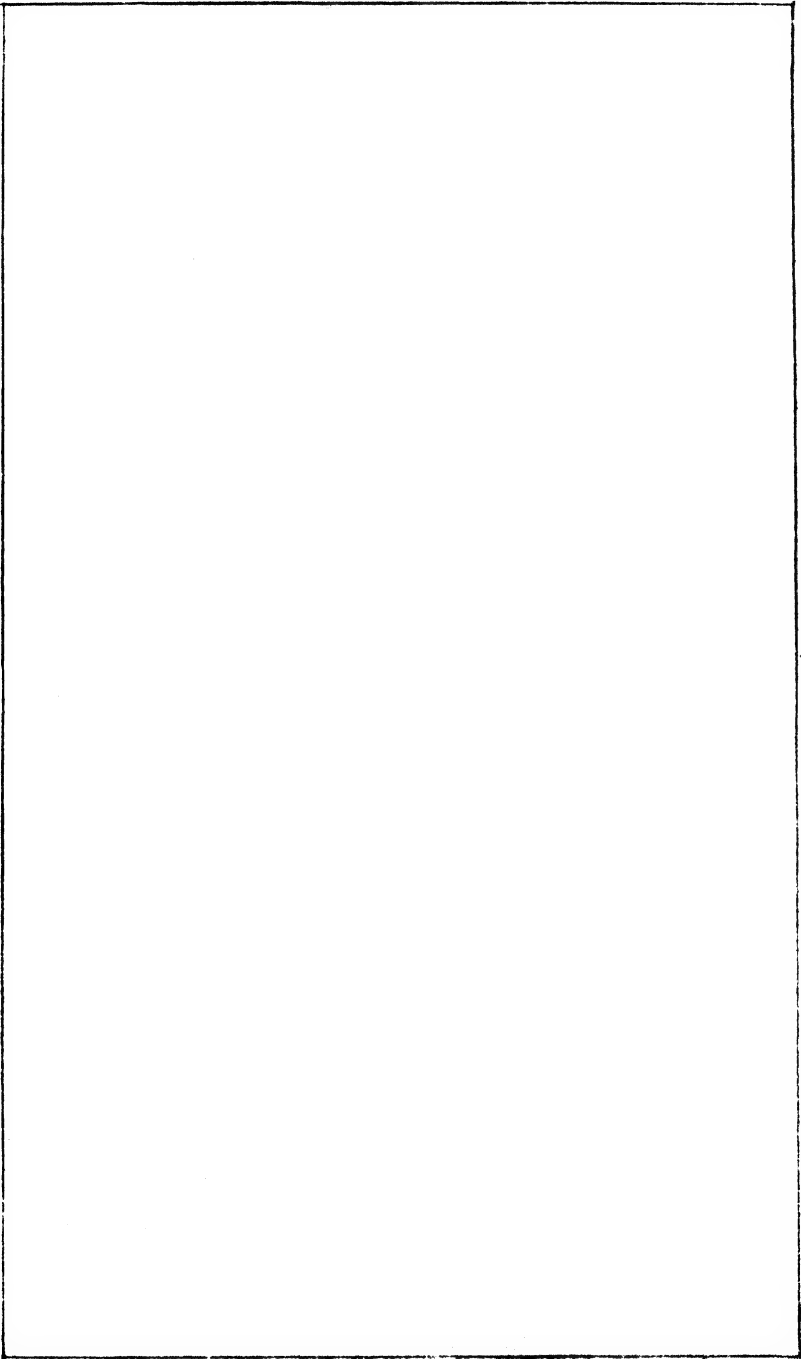
فائدہ پر اگر میں ان مغزِ حضرات کا شکریہ ادا کروں تو میں ناشکر گزار سمجھا جاؤں گی۔ میں نے اپنے علم و دست ہونی کا ثبوت اس کتاب کی تیاری میں دیا۔

یہ کتاب ایسے عمدہ حکومت میں تیار اور شائع ہوئی ہے جس کو عہدہ ماموں برٹشید عیسیٰ پر ترقی دی جائے تو بالغذہ ہوگا۔ کیونکہ ماموں برٹشید کا وقت مسلمانوں کے پورے اقبال کا تھا ان کے زمانہ میں جو کام ہو وہ بہت کم ہے۔ زمانہ مسلمانوں کے لیے دیسے ہی پورے۔ اور ان کے اس وقت ایسی ہاتھ پائی کے زمانہ میں ہرگز البتہ اپنی نفسِ اسطوے زمانہ سپہ سالار مظفر آبادی و الممالک استنباط میر عثمان علی شاہ ہندو فتح جنگ نظام الدولہ نظام الملک، دوسرے وفادار گورنر برطانیہ لکھنؤ، نالہ کا زمانہ کل ہند دستِ ان کے لیے مایہ ناز ہے۔ جس کے مبارک سہارا سے یونیورسٹی حیدر آباد میں قائم ہوئی جس کی وجہ سے مغربی علوم کا ترجمہ اردو کو مالا مال کیا گیا اور اس علمی خیالات میں بہت ترقی ہوئی۔ عموماً اہل ہند کو غیر زبان میں تعلیم حاصل کرنے سے جو دو زبانیں تھیں جھینسی پڑتی تھیں اور عمر کا ایک بڑا حصہ غیر زبان کا صرف ادبی علم حاصل کرتے ہیں صرف ہوتا تھا اس چھٹکارا لیکر جو اصحاب علم انگریزی سے ناواقف ہیں اپنی زبان میں علوم آجائے کی وجہ سے انھوں نے اس سے مستفیض ہو سکتے ہیں۔ ایسے علم و دستِ حق امد کا میں قدر شکر ادا کیا جائے جب تک کہ ہند اس کی احسانندی سے سبکدوش نہیں ہو سکتی۔ اس مبارک دور کی زبانت اور احسانندی کو اگر ذکر کیا جائے تو ایک ضخیم بلد کی ضرورت ہوگی۔ علمی حیثیت سے ہمارے غرض کہ علم صرف اتنا بیان کافی ہے کیا عجیب ہو کہ ہمارے علمائے کرام بھی ان علوم مغربی سے مستفیض ہو کر عام مسلمانوں کی ترقی کے باعث اور مذہب کی صحیح تعلیم کی ترویج میں حصہ لیں۔ اس لیے کہ مسلمانوں کو اس کی آجکل بہت زیادہ ضرورت ہے اور ان کی ترقی کا راز صرف اسی میں ہے مگر اسے خدا اور رسول کی طرف کے دورِ حکومت کو زمانہ ہند تک قائم و دائم رکھے آمین فقط۔

حیدر آباد دکن

محمد عبدالوہاب

۲۲ نومبر ۱۹۰۷ء



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

خود نوید زندگی لائی تضا میری لیے شمع کشتہ ہوں فحائیں ہر بقا میری لیے

تناسخ کس کو کہتے ہیں

تفاسخ فطرت کا ایک سیدھا سادھا اصول ہے جس سے روح کے ناقابل فنا ہونیکا پتہ چلتا ہے اور فلسفہ کا ایک ایسا مسئلہ ہے جس ارتقاء کے مدارج کی تشریح ہوتی ہے اور اس کا انجام باہل فطرتی اور موثر طریق سے بتلایا جاسکتا ہے اور یہ پتہ چلتا ہے کہ روح ہر وقت تازہ بہ تازہ پیدا کیے جا کر دنیا میں نہیں بھیجے جاتے بلکہ ان کا سفر اس دنیا میں بے انتہا غیر محسوس زمانہ سے مسلسل ہوتا جا رہا ہے۔ جس کی تصدیق آیات کلام اللہ سے ہوتی ہے۔

جب تمہاے پروردگار نے بنی آدم سے یعنی ان کے پیٹھوں سے ان کی منسلکوں کو باہر نکالا اور ان کے مقابلہ میں خود انھیں کو گواہ بنایا کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں سبب ہوئے ہاں۔ ہم گواہ ہیں۔ کہیں قیامت کے دن تم کہنے لگو۔ ہم تو اس بات سے بے خبر ہی رہے یا کہنے لگو کہ شرک اٹھادیں ہمارے بڑوں کا نے کیا۔ ہم انھیں کی اولاد تھے ان کے بعد آؤ تو کیا تو ہم کو ان لوگوں کے جرم کی پاداش میں ملاک کیے دیتا ہے جنھوں نے پہلی عالمی جنگ خدانے ان کو گھیر رکھا اور ان کو گنہگار اور یہ قیامت کے دن ایک اس کے حضور حاضر ہو گئے

(١١) وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ إِبْرَاهِيمَ مِيثَاقًا وَشَهِدُوا لَهُمْ عَلَىٰ السَّيِّئَاتِ الَّتِي كَانَتْ يَفْعَلُونَ وَإِذْ قَالَ الْكَلْبُ إِنَّهُ لَمِنَ الْمُشْرِكِينَ ثَوَّلَ عَلَىٰ عُنُقِهِ وَإِذْ جَاءَ الْوَيْلَ مِنَ الْمُجْرِمِينَ فَذَرْنَاهُمْ أَهْلَ أَيْمَانِهِمْ فَاتَّبَعَ أَسْبَابَ السَّيْلِ وَلَمَّا رَاكِبًا فِي السَّيْلِ جَاءَهُ زَوْجُهُ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ فَيَذَرُهَا خَالِدًا فِيهَا وَلَمَّا جَاءَ الْوَيْلَ مِنَ الْمُجْرِمِينَ فَذَرْنَاهُمْ أَهْلَ أَيْمَانِهِمْ فَاتَّبَعَ أَسْبَابَ السَّيْلِ وَلَمَّا رَاكِبًا فِي السَّيْلِ جَاءَهُ زَوْجُهُ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ فَيَذَرُهَا خَالِدًا فِيهَا

(۳) لقد آخضهم وبيد هم عندنا وكلهم
أقريركم القيمة قرأ دا ۵۱۹ ۹۳۱ ۹۵۰ -

(۳) وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ
بِذِكْرِهِمْ كَلِمَتًا مِّنْهُ قَدْ أَخَذْنَا
إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝ ۵۴

اور تم کو کیا ہو گیا ہے کہ خدا پر ایمان نہیں لاتے

حالانکہ رسول تم کو تمہارے ہی پروردگار پر
ایمان لانے کے لیے بلا رہے ہیں۔ اور اگر تم کو
یقین آئے تو خدا تم سے حمد لے چکا ہے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک بھی آیت ہائے بالا کی مزید تائید کرتا ہے :-
بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے۔ حضرت نے فرمایا روعوں کے لشکر میں
جہنم کے جہنم سوجوان میں سے ازل میں
منہا المختلَف۔

تفہیم الاخیار ترجمہ مشرق الانوار مطبوعہ
مطبع نامی لکھنؤ صفحہ ۲۴۳ حدیث ۵۳ ۱۲
آشنا اور واقف تھا وہ اس عالم میں
طائی اور العنت والا ہوا اور جوان میں سے

وہاں نا آشنا اور بے پہچان تھا وہ بیاں
بھی جہاد اور جھگڑا رہیگا۔

آیت ہائے بالا اور حدیث سے یہ پتہ چلتا ہے کہ تمام روعوں میں ایک وقت پیدا کی گئیں
بوقت ميثاق جواب لیا گیا۔

ارتقاء روحی و مادی کے لیے وہ ارواح اس دنیا کی مناسبت سے اپنی تعلیم اور ترقی
دنیا میں بار بار آنے کی ضرورت کی منزلیں طے کرتے کرتے اس درجہ پر پہنچی ہیں۔ گویا دنیا
دارالعلوم کی حیثیت رکھتی ہے۔ جو مسافر مدت معین کیلے

اس دنیا میں وارد ہوتے ہیں۔ اس دارالعلوم کی شاگردی کی حیثیت اختیار کرتے ہیں
اور زمانہ قیام میں جو سبق حاصل کیا ہو جب اپنے وطن کی طرف لوٹتے ہیں وہاں چندے اس
سبق کو دہرا کر ازبر کر کے غریب معلومات حاصل کرنے کے لیے پھر سفر دنیا اختیار کرنا پڑتا ہے
گویا یہ سلسلہ دارالعلوم کی تکمیل تک جاری رہتا ہو اسکی نسبت خدا تعالیٰ اپنے کلام پاک میں ارشاد فرماتا ہے
يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ ۚ

اے آدم ناد تو اسی طرح گھسٹ گھسٹ کرے
پروردگار کی طرف جلا جا رہا ہے پھر تو اس جگہ لے

كَدَّ حَامِلٌ لِّقَبْرِهِ ۚ سورہ اشتقاق

ہم کہ شوق کی قسم ہو اور رات کی اوجھیں چڑوں پر اچھائی ہو
 انہی اوجھوں کی جیپ ابو کہ تم لوگ صبح درجہ منزل ہستی کو کھارو
 حالانکہ اس نے تم کو طح طح کا پیدا کیا۔

فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ وَاللَّيْلِ وَمَا بَيْنَهُمَا
 وَالنَّهَارِ إِذَا تَشَاقَّوْا لَوْ كُنْتُمْ طَلِقًا بَيْنَ يَدَيْهِ
 (۳) وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْلُورًا ۝۱۱۱

اس کے دو آیتوں کے بعد پھر فرماتا ہے:-

وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا
 ان آیتوں سے ارتقاء روحی و مادی ہر دو ثابت ہیں۔ یہ حالت ایک زندگی میں نہیں
 حاصل ہو سکتی۔ اس کے لیے ایک عرصہ ممتد کی ضرورت ہے۔

خدا کا رحم اس کے غضب سے فائق ہے | اب غور طلب جو مضمون آدوہ یہ ہے کہ لار وچ کو
 اسفل درجہ سے اعلیٰ درجہ پر پہنچنے کے لیے یا خود

انسان کے نوائے بیہی ارتقاء یا کربوائے ملکوئی سے تبدیل ہونے کے لیے کیا سوچا جس
 سال کی زندگی کافی ہو سکتی ہے؟ جب ایسی حالت ہو تو ایک ایسا شخص ہو کہ ابھی تعلیم
 پارہ ہے اور سن تمیز کو پہنچنے کے قریب ہے وہ مجائے اس کو اس وقت تک اس کا بھی موقع
 نہیں ملے گا کہ خدا کو کہتے ہیں۔ انسان کو خدا کی شناخت کے لیے کیا کرنا چاہیے اور بندگی کا
 انسان پر کیا حق ہو۔ ایسی حالت میں اس کے خیالات کی خاطر جو درشتا اس کو ماں باپ کے
 ذریعہ سے حاصل ہو چکے اور فرض کیا جائے کہ اس کے ماں باپ مشرک ہی تھے۔ ایسا شخص
 خدا کے پاس ہمیشہ کے لیے جہنمی قرار پائے تو عین قیاس نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ خدا کے غضب
 سے اس کا رحم بہت بڑا ہے۔ خدائے رحیم و کریم اپنی پاک کتاب میں ارشاد فرماتا ہے:-
 قُلْ يُعَذِّبُكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَعْلَى الْقُدْرَةِ
 لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ۝۳۹ ۝۴۰ زیادتیاں کیوں ہیں۔ اللہ کی رحمت سے
 ناامید نہ ہو۔

گر گناہ تو از عدویش است سہقت رحمتی از ایش است

اب دیکھنا یہ کہ خدائے ایسا وجود دنیا میں کیوں ظاہر کیا جس سے کوئی نیچرہ حاصل نہیں ہو

پہلو تھی کرتا ہی۔ جب اس کو کوئی تکلیف پہنچے
تو اس توڑ بیٹھتا ہے۔

اس کے بعد آیت زیر بحث میں فرماتا ہے کہ کوہر ایک کام کرتا ہے اپنی جبلت پر اور جو کچھ
انسان کرتا ہی یا کر گیا۔ اچھا یا برا قبل اس کے کہ وہ کرے خدا کو اس کا علم ہے اور خدا جانتا ہے
کہ وہ یہ کر گیا۔ لسان العرب میں لکھا ہو شاکلہ کے معنی ہیں طرف۔ طور۔ طریقہ اور انسان
کی شاکلہ سے اس کی شکل طبیعت کا میلان۔ انھش نے معنی کی ہے اپنی طبیعت کے میدان پر
جس طرف ہو اور اپنی خلقت پر۔

تاج العروس شرح قاموس میں شاکلہ کی معنی شکل و صورت کے ہیں۔ شاکلہ میلان کی سمت
اور جہت کو بھی کہتے ہیں۔ نیت کے بھی معنی ہیں۔ تناد نے آیت مذکور کی یہ معنی کی ہے کہ
ہر شخص اپنی طبیعت کے رخ اور نیت پر عمل کرتا ہے۔ شاکلہ کے ایک معنی طور اور طریقہ کے بھی
ہیں۔ ایک معنی شاکلہ کے مذہب اور خلقت کے بھی ہیں۔ ابن عرب نے اسی معنی پر آیت کی
تفسیر کی ہے۔ راغب نے اس کی تفسیر میں کہتا ہے کہ ہر شخص اپنی سمجھ یعنی طبیعت پر عمل کرتا ہو
جس کا وہ مقید ہو۔ سمجھ ہی انسان پر ایسا عالم غالب ہو جو مکالم شریعت تک لے جانے پر
وسیلہ ہو جاتا ہو اور یہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے مطابق ہے۔
کُلٌّ مِمَّا جَعَلْنَا خَلْقًا لَّهٖ
یعنی ہر شخص کو آسانی دی گئی ہے اس کام
کے لیے جس کے لیے وہ پیدا ہوا ہے۔

محیط المحيط میں شاکلہ کے معنی ہیں۔ شکل طرف۔ گوشہ راں۔ نیت۔ طریقہ اور مذہب
اور اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر شخص اپنی سمجھ یعنی طبیعت اور خلقت پر عمل کرتا ہے۔
لغات القرآن مصنف علامہ محمد بن ابوبکر رافعی میں ملی شاکلہ کے معنی ہیں اپنے طریقہ اور
میلان طبعی کے رخ پر۔ اور بعض کے نزدیک اس کے معنی ہیں خلقت اور طبیعت پر اور پوری
آیت سے پہلے قول کی تائید ہوتی ہے۔

امام محمد ابن عربی کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ہر شخص اپنی شاکلہ پر عمل کرتا ہے یعنی اپنی خلقت اور
۱۔ تفسیر القرآن مولوی سید احمد رضا جلد ششم صفحہ ۱۶۲۔ سورہ بنی اسرائیل۔

اور ملکہ پر جو اس کے مقام اور مرتبہ کے موافق اس پر غالب ہوتا ہے۔ پس جس کا مقام نفس ہے اور بلکہ وہ جو نفس کے اقتضا کے موافق ہے۔ وہ خدا سے منہ پھیرتا ہے اور ناامید ہوتا ہے اور جس کا قیام قلب ہے بلکہ نیک عادت ہے۔ وہ اس کے اقتضا کے موافق صبر و شکر کرتا ہے۔ عالم التنزیل میں علامہ بنوہی نے لکھا ہے۔ آیت بالائی تفسیر میں ابن عباس نے شاکلہ کے معنی لیے ہیں طبیعت کا میلان جس طرف ہوا اور حسن بصری اور قتادہ نے نہیت کے معنی لیے ہیں۔ متقابل نے طور و طریق کے معنی قرار دیئے ہیں اور قرآنحوی نے وہ طریقہ مراد لیا ہے جس پر انسان مجبور ہوا اور فستی نے طبیعت اور خلقت کے معنی بیان کیے ہیں۔

تفسیر میضاوی میں آیت مذکور کی تفسیر میں لکھا ہے۔ اسے پیغمبر کہائے کہ ہر شخص ایسے طریقہ پر عمل کرتا ہے جو ہدایت و گمراہی میں اس کے حال کے مشابہ ہو یا اس کے جوہر روح اور ان حالات کے موافق ہو جو اس کے مزاج بہ بنی کے نتائج ہیں اور شاکلہ کی تفسیر میں طبیعت عادت اور مذہب کے معنی بھی لیے گئے ہیں۔

یہ آیت بہت موق آیات کلام اللہ سے ہے۔ اسی کے سمجھنے پر انسان ہر ایک آلائش اور برائی سے بچ سکتا ہے اپنے خیالات کی اصلاح کر سکتا ہے۔ مقرر کے مفہوم کے سمجھنے میں آسانی ہو سکتی ہے دنیا کے اُبھار و سے نجات کا ذریعہ ہے۔

خلقت انسانی ناقص اور ناقابل اصلاح نہیں ہے۔ بلکہ امر ظاہر ہے کہ خدا نے انسان کی خلقت کو ناقص اور ناقابل اصلاح نہیں بنایا جس کی تصدیق اس آیت سے ہو سکتی ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ہم نے انسان کو بہتر سے بہتر ساخت کا پیدا کیا

عہ۔ سورہ التین

قانون فطرت جبری قانون نہیں ہے | لآف یونیفارمی آف کاز اینڈ ایفیکٹ یعنی قانون متغیر اسباب و نتائج ایک ایسا کلیہ ہے جو کسی حالت میں بھی موثر بالذات رہتا ہے۔ اسی پر موجودات عالم کے حرکات و سکنات کا دار و مدار ہے جو لا تبدیلی لِسُنَّةِ اللہ کا مصداق ہے۔ اس کا اصل منشا یہ ہے کہ ہر واقعہ کا ایک سبب ہونا لازم ہے۔ کمزوریوں کے ہوتے ہوئے بھی انسان کی فطرت اپنی اصلیت میں صالح اور نیک رکھی گئی ہے۔ پھر طرح طرح کی آلائشیں گرد و پیش کے

واقعات دنیا کی مصروفیتیں نیکی کو باقی اور برائی کے پر دو تار یک سے ڈھانک دیتے ہیں۔ اب سمجھنے کے قابل جوابات ہو وہ قانون فطرت کے متعلق ہے۔ قانون فطرت ایسا جبر ہے اور غیر قابل قانون نہیں ہو۔ بلکہ قانون استقلال اسباب و نتائج کے تحت کام کرتا ہو۔ فطرت کا منشا یہ نہیں کہ لازمی طور پر یونہی ہونا چاہیے۔ بلکہ فطرت خاص شرائط بتلاتی ہو جب اس مطابق طور ہو گا اس کا لازمی نتیجہ ضروری ہو گا۔ اگر اس نتیجہ سے تم اپنے کو بچانا چاہو تو حالات کو بدل دو پھر نتیجہ بھی متغیر ہو گا۔ اس کے لیے اگر تم اپنے آپ کو جاہل اور وحشی بنائے رکھو گے تو فطرت کی متضرر طاقتوں کے رحم پر رہو گے۔ اگر سمجھو اور عقل سے کام لو گے تو اپنے کار و بار کے تمام مالک ہو۔ ایک حد تک اپنے کار و بار کرنے کی قدرت رکھتے ہو تو وہی فطرت تمہاری خدمت گزار سی پر آمادہ ہو جائے گی۔ قانون فطرت سے اگر کام لیا جائیگا تو وہ جبری طاقت نہیں ہو بلکہ وہ استقامت کی طاقت ہو جائے گی۔

عادت کا اثر | البتہ ایک بات کا اظہار اس موقع پر ضروری ہو۔ عادت کی وجہ سے روح اور مادہ میں جو اثر ہو جائے اس کا ازالہ عمل نہیں ہو۔ طبیعت کا رجحان ایک مدت بعد تک اس کو اپنی طرف بار بار رجوع کریگا۔ اور انسان کو نہایت درجہ اس رجحان پر مجبور ہونا پڑیگا۔ یہ اثر ایسا زبردست ہے کہ اس سے ایک زمانہ تک چھٹکارا ناممکن ہو۔

سائنس کہتا ہے کہ اگر ایک معیقل شدہ فولاد پر ایک چنے کا دانہ چپکا دیا جائے اس کے سرکھٹنے کے بعد نکال دیا جائے تو وہ ہمہ اس فولاد پر نمایاں ہو گا وہ اس فولاد کے زیریں تک پہنچے گا۔ اگر اس فولاد کو تراشے چنے ہائیں تو وہ دھبہ نمایاں ہونا ہی چلا جائیگا۔ اسی کے نسبت امام غزالی اپنی تصنیف مضربین علی غیر اہل میں فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے چوری کی تو اس فعل کے ارتکاب کے ساتھ ہی اس پر دنائت کا اثر طر ہی ہو گیا۔ اب وہ گرفتار ہو یا نہ ہو اس کو سزا دی جائے یا نہ دیکھائے لیکن اس کا نفس داغدار ہو چکا۔ اور یہ دھبہ مٹائے نہیں مٹ سکتا۔ گریہ فقرہ "یہ دھبہ مٹائے نہیں مٹ سکتا" قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اگر ایسا ہی خیال کیا جائے تو خدا کے جیم و کریم کا فرمان لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ پر مشکل بھروسہ ہو سکتا ہو۔ اور اس سے یہ پتہ نہیں چل سکتا کہ مادہ اور روح داغدار ہو گئے تو اس انتظام میں کیا خوبی ہے۔ خدا کے جیم و کریم کا

مادہ اور روح کو اس طرح داغہا ہونا کہ چھوڑ دینے سے کیا منشا ہو سکتا ہے۔ البتہ میرا انتظام سمجھیں
 آسکتا ہے کہ جیسے انسان نے اپنی جمالت ناواہی اور بے سمجھی سے ایک داغ پیدا کر لیا ہے
 اس کے میٹھے کے لیے مہلت اور موقتہ دیا جائے۔ یہ انتظام کی شائستگی ہے اور تنازع اسی امر کا
 مدعی ہے۔ پس جو شخص اس مضمون پر حاوی ہو جائیگا اور اس کو سمجھ لیکتا تو امید ہے کہ عادت
 ہوتے ہوئے وہ داغ بالکل مٹ جائے اور پھر طبیعت میں وہ رجحان باقی نہ رہے۔ اگر
 ایسا نہ ہو تو خدا کے رحیم و کریم کامیوں اور رسولوں کو سمجھنا اور مخلوق کو خدا کا خیال دلانا
 بُرائی سے بچنے کی ہدایت اور نیکیوں کی ترغیب دینا سب بیکار جاتا ہے اور پھر جب خداوند
 تعالیٰ ہر شخص کے مقدر بلا استحقاق خود مقرر فرماتا ہے تو یہ ناممکن ہے کہ مخلوق خدا کے بنائے
 ہوئے انتظام میں کچھ کر سکے۔ اس کو وہی کرنا پڑے گا جو خداوند تعالیٰ شانہ نے مقرر کر دیا ہے
 جب ایسا ہے تو اس مخلوق کو اس کے افعال پر سزا و جزا دینا صحیح نا انصافی ہے۔

عشق اچھ بلاست آل بلا عالم ناستا
 بر حکم خدا ملامت خلق چراست
 چوں نیک و بخل بقدر خداست
 پس اور نہیں حساب بر بندہ چراست

آیت شاکر کی نسبت سر سید احمد خاں جو اپنے زمانہ کے فاضل ترین افراد میں داخل ہیں
 مولوی سر سید احمد خاں کے جن کے خیالات بہت وسیع تھے۔ ان کے خیالات بھی آیت مذکورہ
 کے نسبت بیان کرنا بے موقع نہ ہو گا۔ فرماتے ہیں اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک
 انسان ایک جمالت یا فطرت پر پیدا ہوا ہے جس کو انگریزی زبان میں نیچر کہتے ہیں اس سے
 صاف ظاہر ہے کہ جو جمالت یا فطرت یا خلقت خدا نے جس انسان کی پیدا کی ہے اسی کے
 مطابق عمل کرتا ہے۔ اس بیان سے یہ سمجھنا چاہیے کہ ایسی حالت میں وہ بتلا اس بات پر مجبور
 ہوتا کہ خواہ مخواہ وہی کرے یا وہی کرے گی جو اس صلت اعلیٰ کے علم میں ہو اور اس کے برخلاف کرنا
 ناممکن ہے۔ کیونکہ یہ بات کہ وہ بتلا گیا کیا کرے گا ایک جدا امر ہے اور اس بات کا علم کہ وہ یہ
 کرے گا ایک جدا امر ہے۔ اس کے علم سے اس پتلے کی مجبوری اس کے افعال میں لازم نہیں آتی
 اس کی مثال اس سے بخوبی سمجھ میں آسکتی ہے کہ فرض کرو ایک نجومی ایسا کامل ہے جو
 کچھ آئندہ کے احکام بتاتا ہے۔ اس میں سر موفرق نہیں ہوتا۔ اب اس نے ایک شخص کے

نسبت بتلایا کہ وہ ڈوب کر مر گیا۔ اس کا ڈوب کر مرنا تو ضرور ہی اس لیے کہ بخمی کا علم واقعی ہو مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس بخمی نے اس شخص کو ڈوبنے پر مجبور کر دیا تھا پس جو علم الہی میں ہوا میں کہو کہ جو تقدیر میں ہو وہ ہوگا تو ضرور مگر اس کے کرنے پر خدا کی طرف سے مجبوری نہیں ہو۔ بلکہ خدا کے علم کو اس کے جاننے میں یا تقدیر کو اس کے ہونے میں مجبوری ہو۔

یہ جو کچھ سید صاحب نے فرمایا ہو عین دعویٰ کا اعادہ ہو دلیل نہیں۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ انسان کا پہلا بھی ایک مشنیری کی حیثیت رکھتا ہو اور مشنیری کے پرزہ جن اغراض کے لیے بنائے جاتے ہیں وہ مشنیری انہیں اغراض کو پورا کرے گی۔ یہ چاہیں کہ ان پر زوں سے غیر متعلق کام لیا جائے ناممکن ہو۔ انسان کے اعمال و افعال کے لیے اعضا دیے گئے ہیں۔ ان اعضا سے وہی افعال سرزد ہوں گے جس کے لیے وہ بنائے گئے ہیں۔ ہزار رنجیوں اور رسولوں کو ہدایت کے لیے مقرر کیا جائے ان اعضا کے افعال میں کمی فرق نہیں آئے گا۔

کلام اللہ کی تعلیم جبری نہیں ہو۔ کلام اللہ کی تعلیم ایسی نہیں ہو۔ اسی بنا پر خدا نے تعالیٰ انہی ایک

کتاب میں ارشاد فرماتا ہو۔

اِذْ اَخَذْنَا مِيثَاقَكَ وَاَرْعٰنَا فَاَقْبَلَ الطُّوٰرَ
حَدًّا وَّمَا اَتَيْنٰكَ بِقُوَّةٍ وَّسَمِعُوا لَوْ
سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاَشْرٰ بِفِيْ قُلُوْبِهِمْ اَلْجَلَ
يَكْفُرْهُمْ ۝ ۹۳۱۲

جب ہم نے تم سے پکا قول لیا اور طور روٹا تھا کہ تمہاری اوپر لانا لکھا یا د اور کتاب ہو ہم نے تم کو دی ہو اس کو مضبوطی سے پکڑے ہو اور سنو ان لوگوں نے کہا کہ ہم نے سنا تو سچ لیکن تسلیم نہیں کرتے اور ان کی کفر کی وجہ سے بھڑان ان کے دل میں سرایت کر گیا ہے

(۲) کاش تم ان کو ایسی حالت میں دیکھو کہ دوزخ پر کھڑے کیے جائیں اور لگیں کہتے لے کاش ہم داپس بھیج دیے جاتے۔ اپنے پروردگار کی آیتوں کو نہ جھٹلائیں اور ایمان والوں میں سے ہوں۔ بلکہ جس بے ایمانی کو

۲۸۵۲۶۱۶۱۶
وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ وُقِفْنَا عَلٰی النَّارِ فَقَالُوْا
يٰلَيْتُنَا نُوَدُّ وَّلَا تَكْلَبْ بَايَاتِ سُرَّتِنَا وَا
كَوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ بَلْ بَدَا لَهُمْ مَّا
كَانُوْا يُخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوْا
لِمَا نُهَوٰعَهُ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ ۝ ۲۸۵۲۶۱۶۱۶

پہلے چھپاتے تھے ان کے آگے آئی اور اس کو
دیکھ کر لگے حسرت (کرنے) اگر وہ اس بھیجے
جائیں تو جس چیز سے ان کو منع کیا گیا ہے اس کو
پھر دوبارہ کریں اور کچھ شک نہیں ہے
جھوٹے ہیں۔

(۳۰) اور اگر ان کی سرکشی تمہارے گراں گذرتی ہو
اور تم سے ہو سکے کہ زمین کے اندر سرنگ تماشہ
یا آسمان میں کوئی طیر بھی اور کوئی مچھر ان کو لا
دکھاؤ اور اگر اللہ کو منظور بننا تو ان کو راہ راست
پر متفق کر دینا تو دیکھو کہیں تم نادانوں میں جلاؤ
(غبار اٹھانا) وہی ملتے ہیں جو سنتے ہیں اور
(بہر) مردے (ہیں) ان کو خدا اٹھا لگا پھر
اسی کے طرف لوٹائے جائینگے۔

اور جو لوگ ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں ان کی
مثال ایسی ہی جیسے (انہیرے میں گونگے اور
بہرے۔ خدا جسے چاہے گمراہ کر دے۔ اور
جسے چاہے اسے راہ راست پر لگائے۔

اللہ کے نزدیک بدترین حیوانات (یہ کافر
ہیں) بہرے۔ گونگے۔ جو نہیں سمجھتے اور اگر اللہ
ان میں بہتری پاتا تو ان کو سننے کی قابلیت
بھی فروغ عطا فرماتا۔ لیکن اگر خدا ان کو سننے کی
قابلیت بھی دیتا تاہم یہ بدی ہوئی استسہ
یہ لوگ منہ پھیر پھیر اٹے بھاگتے۔

(۳۱) وَإِنْ كَانَ كِبَرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ
اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ
سُلَامًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بَأْيُنُهُمْ وَلَوْ أَنَّ اللَّهَ
يَجْمَعُهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْظَالِمِينَ
إِنَّمَا يُسْخِيبُ الَّذِينَ يَكْمُونُ ط وَالْمُؤَفَّقِ
يَجْعَلُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ رُجُوعُونَ ﴿٣١﴾

(۳۲) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صَدَّ عَنْهُمْ فِي
الْغُلُوبِ مَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ يَضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ
يَجْطِلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

۳۸: ۶

(۳۳) إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّالَّةُ الْبُكَامُ
الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ
خَيْرًا لَاسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمِعَهُمْ لَتَبَوَّلُوا
هُمْ مَغْرَضُونَ ﴿٣٣﴾ ۸-۵

۷) رَبَّنَا ابْصُرْنَا وَسَمِعْنَا فَأَمْرُ جَعَلْنَا عَمَلًا صَالِحًا
إِنَّا مُوقِنُونَ ۱۲: ۳۲۵

اچانے پروردگار تو کیا رہ چھ (دنیا میں)۔ سچ
کہ ہم نیک عمل کریں (اب) ہم کو (ماہیت) کا
یقین دے۔

۸) وَمَا آصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ
أَعْدَاءَ يَكْفُرُ ۲۲: ۳۰

اور جو پڑے تم پر سختی سو بدلہ اس کا جو کیا تم کے
ہاتوں نے۔

۹) وَكَوْنِ الْإِنْسَانِ الْكَرْمُ طَائِفَةٌ فِي عَقِبِهِ
۹۲: ۳۰

انہوں نے بنایا تم کو اور تم جو بناتے ہو۔
اور ہم نے ہر آدمی کی بُرائی بھلائی کو اس کے
لازم کر کے اُس کے گلے کا بار بنا دیا ہے۔

۱۰) إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا لَقَوْهُ حَتَّىٰ يُبَيِّرَ
مَأْيَا لَعْنَهُ ۱۳: ۱۳

جو (نعمت) کسی قوم کو حاصل ہو تب تک وہ ذاتی
صلاحیت کو تبدیل نہ کرے خدا تعالیٰ اس میں کسٹ
تغیر نہیں کیا کرتا۔

اگر آیات متذکرہ بالا پر غور کیا جائے تو اس سے یہ پتا چلتا ہے کہ انسان پر جو کچھ بلیات وغیرہ
فار دہوئے ہیں وہ اسی کے اعمال کے صلہ میں ہیں آیت ، و اختصاصیت کے ساتھ اس کی تصریح
کرتے ہیں۔

ہرچہ بر تو آید از ظلمات و غم
ایں زبے با کیست و لست خستیم
از زنا افتد بلا اندر جہات

آیت نشان میں خدا کا یہ فرمان داسرہونی تلوہم لعل کفر ہم یہ کہ کفر ہی کیا یہ وہ کفر نہیں
جو قطیوں کی ہمسائیگی میں انہوں نے زما مدت تک گائے کی پریش کی تھی۔ کیا یہ وہی رجحان نہ تھا
جو بار بار عود کرتا رہا اور آخر میں پھڑپھڑے کی شکل میں ظہور پایا۔ اور خدا نے ان کے اعمال کی سزا
میں ان کے سزا دینے کے لیے کیا یہ مادہ و دیوت ہمیں کیا تھا۔ اس کے سوا کچھ مطلب نہیں
آیت نشان میں خدا فرماتا ہے کہ اگر یہ دنیا میں بھیجے جائیں جس چیز سے ان کو منع کیا گیا ہے اس کو
پھر دوبارہ کریں اور کچھ شک نہیں یہ جھوٹے ہیں۔ خدا کا یہ فرمان غلط تو نہیں ہو سکتا کہ پھر وہ ویسا
نہ کریں جب وہ دنیا میں بھیجے جائیں تو لا محالہ خدا کی ان کے مقدر اور خلقت میں ویسا ہی عمل جاری

کرنا چاہیگا جو انہوں نے کسب کیا ہو اور جو آیت شاکہ سے ظاہر ہو۔ آیت نشان ۴۴ دھت صاف ہے۔ جس سے معاملہ مذکور سے پر وہ اٹھ جاتا ہو۔ یعنی جب خدا ابتداً انسان کو پیدا کرتا ہو۔ جیسا کہ عموماً مسلمانوں کا عقیدہ ہو اور ان کے مقدّر بھی ان کے گلے میں باندھ دیتا ہے۔ جیسا کہ آیت نشان سے ثابت ہو تو خدا کا آیت نشان ۳ میں یہ فرمانا اگر اس ان میں تیری پاتا تو ان کو سننے کی قابلیت بھی عطا فرماتا اگر خدا ان کو سننے کی قابلیت بھی دیتا تاہم یہ بدیہی بات ہے۔ لوگ نہ پتھر پھیرے بھلگتے قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ان لوگوں سے خدا کو بغض نہیں ہو گیا تھا جو ان کو گمراہی میں ڈال کر ہزاروں مصیبتوں میں پھنسا کر ان کی دین و دنیا خراب کر کے اپنا دل ٹھنڈا کر کے اور جب تک زمین و آسمان قائم ہیں ان کے گلے میں نصرت کا طوق پہنا دے۔ تمام خیالات محض غلط اور قابل مضحکہ ہیں۔ خدا کو کسی سے جو اپنا ہی مخلوق ہو کیسا بغض و عناد اور دوسرے کسی محبت آیت نشان، و۔ اس ہمارے بیان کی پوری شہادت دیتے ہیں اور آیت نشان ۹ اس بیان کی تائید کرتے ہیں۔ تمہارے اعمال کی بنیاد پر تم جس قابل تھے اسی لحاظ ہم نے تم کو اور تمہارے اعمال کو بنایا ہے۔

وَإِن لِّیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۝ ۳۹ اور یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہے جو کمایا۔

مگر یہ قانون اہل نہیں ہے۔ اگر تم معاملہ پر ٹھنڈے دل سے غور کرو اور نظام دنیا کو سمجھو اور اپنی اصلاح کے درپے نہو جس کی پوری تفصیل آیت نشان ۱۰ سے فرمادی ہو۔ یہی حال قسمت کا جو عقل اور سمجھ سے کام لیتا ہے وہ ناپائیدار نہیں ہو سکتا۔

”انزاید بخت تو فرزند تو“ خوں نگر و شیر شیریں خوش شہو

آیت مذکور میں شاکہ کے یہی معنی ہو اس کا مفہوم یوں ہی ہے تمہارے پچھلے اعمال نے تم کو بری طرح سے جکڑ دیا ہو اور تمہارے نفس میں وہ آلائش بھری ہوئی ہو تو یہ کیسے ممکن ہو کہ تم نیک بنو اور بُرائی نہ کرو گے۔ جب تک تم اصلاح کے درپے نہ بنو گے۔ تمہارے نفس کی آلائش پاک نہ ہوگی۔ خدا نے انسان کو ناقص نہیں بنایا۔ جس کی تصدیق اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔

وَنَفْسٍ يَدْعُوهَا إِلَىٰ سُوءِهَا ۝ آیت، سورۃ الشّمس۔ اور انسان کی اور اس ذات کی قسم جس نے

اس کو ایسا، درست بنایا۔

اور پھر اس کے بعد یہ بھی ارشاد ہوتا ہے:-

فَالْمَعْمَرُ الْخَيْرُ مَا وَتَقَوَّاهَا ۝ اَشْمَسُ

اس سورہ کے اقبال چھ آیتیں انسانی یا دبی ضروریات اور فوائد کے بیان کرنے کے بعد اس کے روحی فوائد سے شروع نہیں فرمایا۔ روحی فوائد اور اس کی صلاحیت کی تفصیل اور بُرائی اور بھلائی کے فرق سے اس کو نویں اور دسویں آیت میں تنبیہ فرمادیا۔

تَدَاخَلَ مَنْ نَزَّلَهَا ۝ وَقَدْ خَلَقَ مَنْ نَزَّلَهَا ۝ جس نے اپنی روح کو پاک کیا ضرور مراد کو پہنچا جس نے اس کو دبا دیا ضرور گھمٹے میں رہا۔

اور پھر سورہ الباقیہ میں ارشاد فرماتا ہے:-

اَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ عَيْنَيْنِ ۝ وَلَسْنَا وَثَقَيْنِ ۝ وَهَدٰىنَا لِنُجِدَّ فِيْہِ ۝ کیا ہم نے اس کو دو آنکھیں اور زبان اور دو ہونٹ نہیں دیے اور اس کو دیکھنے اور بولنے کی دونوں راستے (بھی) دکھائیے۔

خدا نے تعالیٰ نے انسان کے ساتھ سرور پر اور احسان کیا۔ بلکہ عقل اور تمیزی اب یہ ہمارا کام ہو کہ بھلائی کا راستہ اختیار کریں۔ ہم راہِ مستقیم اختیار کریں گے۔ خدا نے تعالیٰ اس راستہ کی رہنمائی فرمائیگا۔ اگر جست میں رہنا چاہیں تو جست میں رہنے کے قابل سبب اس پر فراہم کرے گا اگر جہنم میں ٹھکانا بنانا چاہیں تو اس کے سبب اب بھی فراہم کر دینے میں اس کو کوئی نہیں کہیں کہ آیت نشان ملے اس کی تفصیل فرما چکا ہے۔

خدا تعالیٰ نے انسان کو صرف ایک شرعی رسالت سے مدد فرمائی ہے۔ بلکہ عقلی رسالت سے بھی فرما رہا ہے۔

اِنَّ هٰذَا تَذٰكِرٌ لَّكَ ۝ اَنْ تَتَّقَ ۝ اِنَّ شَاۡءَ الْاٰخِرِ اِلٰی ۝ نصیحت میں تجھے اپنے پروردگار کے خوف سے متاثر ہونے کے لئے تہذیب کی سبیل ۱۹۰۹۰۰

اصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ طلت اللیل :- لحاظ طلت اللیل کے ہر فعل کو اپنے طرت منسوب فرماتا دیکھو ہم ہوائیں کیسے چلاتے ہیں۔ پانی آسمان سے کیسے برساتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

اور پھر سورہ واللیل کی یہ آیتیں :-

اِنَّ سَعِيَكُمْ لَشَتٰۤى ۚ فَاَمَّا مَنِ اعْطٰى ذَا النِّفٰى ۚ
وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰى ۚ فَسَيَسْـَٔرُكَ لِلْعُسْرٰى ۚ
وَاَمَّا مَنِ اعْمَلْ مَحْمِلًا وَاَسْتَعْنٰى ۚ وَكَذٰلِكَ يَخْلٰى
فَسَيَسْـَٔرُكَ لِلْعُسْرٰى ۚ

کہ بیشک تم لوگوں کی کوشش البتہ غفلت ہی
تو جس نے دیا اور پرہیز گاری کا شیوہ اختیار
کیا اور اچھی بات کو سچ سمجھا تو ہم آسانی کی
جگہ اس کے لیے آسان کر دیں گے اور جس نے
دینے میں مضائقہ کیا اور پرواہ نہ کی اور عمارت
کو خنوط جانا تو ہم مشکل کی جگہ آسان کر دیں گے

اسی بنیاد پر خدایتعالیٰ پھر سورہ نسا میں تاکید فرماتا ہے۔

مَاۤ اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ نُبَآءٌ
اَوْ اَمَّا بَعْضُ مِمَّنْ سَبَّحْتَ فَمِنْ نَّفْسِكَ ط
اسی علت العلل کی حیثیت سے یہ جملہ بھی ہے۔
وَمَا تَشَاۤؤُنَ اِلَّا اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ۚ

اور بے مشیت اتنی تم لوگ چاہ نہیں سکتے۔

کیونکہ آیت نشان ۱۰ نے اس کی پوری صراحت کر دی ہے۔

یہ امر عظام ہے کہ خدہ عالم کے ظاہر اور چھپی ہوئی باتوں کا جاننے والا ہے۔ یہ بھی جانتا ہے کہ انسان
کی شاکہ کس قسم کی ہے اس لیے انسان جو کچھ کرنا چاہتا ہے یا کرے گا اس پر کھلا ہوا ہے۔ جس میں اسے
پر انسان چلنا چاہتا ہے یا چلیگا اس کو اس کا پورا پورا علم ہے لہذا مَا تَشَاۤؤُنَ اِلَّا اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ سے
مشروط فرمادیا۔ مگر اس کے ایسے معنی کرنا جس سے اس کے ماقبل کی آیت میں تعارض پیدا ہو کسی
ذی شعور کا کام نہیں۔

آیت اللہ خلقکم و ما تموتون کے معنی آیت نشان ۶ میں خدائے تعالیٰ جو ارشاد فرماتا ہے اللہ خَلَقَکُمْ

وَمَا تَحْمِلُوْنَ۔ جس بنیاد پر حضرات صوفیا اپنے فعل کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ بھی صحیح
نہیں ہے اگرچہ خالق نیک و بد وہی علام الغیوب ہے مگر انسان جو کچھ کرتا ہے اس کا ایک نتیجہ
مترتب ہوتا ہے۔ اس نتیجہ کے مطابق انسان سزا و جزا کا مستحق ٹھہرتا ہے۔ وہ سزا و جزا پانے کے
لیے وہی سبب الاسباب اس کے اسباب پیدا کرتا ہے اس حیثیت سے اللہ خلقکم و ما تموتون
ہر ایک پر پورا اثر انداز ہے وہ جیسا کہ حضرات صوفیا کا خیال ہے۔ چنانچہ ہمارے اس بیان کی تصریح

اس آیت سے ہوتی ہے۔

اور جب ہم کو کسی گاؤں کا مالک کرنا منظور ہوتا ہے تو ہم اس کے خوش حال لوگوں کو حکم دیتے ہیں تجر وہ اس میں نافرمانیاں کر چلتے ہیں۔ پھر وہ بستی حکم کی مستحق ہو جاتی ہے۔ پھر ہم اس بستی کو مار کر تباہ کر دیتے ہیں۔

وَلَا تَأْسَؤْاَ رَدْنَا اَنْ تُهْلِكَ تَرْكِبَةُ اَمْرُنَا مُتَوَفِّئُهَا نَفْسُكَو اِيْضًا نَحْنُ عَلِيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا هَآءَا قَدْ مِئْرَا ۝ ۱۶۶-

افسان نے اپنی جہالت، سرکشی، نالیافتی اور نا عاقبت اندیشی سے اپنے نفس میں وہ شیطنیت پیدا کر لی جس کی تلافی اس سے ہونا دشوار ہو گیا۔ اسی وجہ سے خدا نے تعالیٰ نے ان کو ہر طرح سے دُر کر دھما کر ترغیب و تخریب سے جہاں تک ممکن تھا۔ کام لیا۔ اگر انسان اسی جہالت میں پڑا رہا وہ اپنی تباہی کا گڑھا خود کو دہرایا۔ خدا اس بارہ میں کیا کر سکتا ہے۔ یہ سب ہماری سمجھ کا قصور ہے۔ کلام اللہ کے معنی علما نے اپنے خیال کے مطابق کی ہے۔ جس کی وجہ سے بہت کچھ اختلاف پیدا ہو گئے ہیں جو ظاہر مسمیٰ کیے گئے ہیں وہ ایسے ہیں جس سے اصل مطلب پر پہونچنا دشوار ہو گیا ہے۔

انسان کی طبیعت کا میدان بہر حال مضمون بالا سے یہ پتہ چلا جو طبیعت کا میدان انسان ہیں خود اسی کا پیدا کیا ہوا ہونا ہے

ہو جائیگا۔ تو وہ ضرور اپنی قوت ارادی سے کام لیگا۔ جس سے اس کی۔ قلبی، نفسی اور جسمانی حالتیں انقلاب عظیم پیدا ہو جائیگا۔ اور پھر اس کو جہنم میں جانے کی نوبت نہ آئے گی

پس انسان کی طبیعت کسی خاص استحقاق کی بنا پر ہوتی ہے۔ جو استحقاق کے کوئی خاص طبعیت دینا بعید از قیاس و عقل ہے اور یہ ناممکن ہے کہ خدا خصوصیت کے ساتھ کسی پر بے انتہا مہربان ہو اور کسی پر بے وجہ قہر و غضب کا اظہار فرما دے۔ اگر ایسا ہو تو یہ سمجھا جائیگا کہ کل عالم پر غیر منصف کا تصرف ہے جو انسان کے لیے بالکل بیکسی اور نا امید کی شکل ہے جو خدا نے رحیم و کریم ایسا نہیں ہے لَاقْضَیْطَوَامِنْ تَرْحَمَہُ اللہ یہ سب ہماری سمجھ کا قصور ہے۔

اِس جہاں کوہ است فضل ا ند ا سوئے مآبد ند ا ہر ا صد ا

گنہگاروں کو برودید جو نہ جو
از مکافات عمل غافل مشو
خدا کے محبوب و محبوب یہ لوگ ہیں جن کا ان آیتوں میں ذکر ہے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَالَّذِيْنَ هَادُوا
وَالْمَسْرِيْنَ وَالصَّالِحِيْنَ مِنْ اَمَمِنَ بِاللّٰهِ
فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُ عَلَيْهِمْ ضَالَةٌ اَوْ اَفْلَهِمْ اَوْ اَخْرَجَهُمْ
مِنْ دِيَارِهِمْ مِنْ دَاخِلِهَا وَكَانَتْ عَلَيْهِمْ رُكَاةٌ
بِحُزْنٍ ۝ ۶۱ ۶۲ ۶۳

بیشک مسلمان۔ یہودی اور عیسائی اور صابئی
ان میں سے جو لوگ اللہ اور روز آخرت پر
ایمان لائے اور اچھے کام کرتے رہے تو
ان کو ان کا اجر ان کے پروردگار کے ہاں
لیگا اور ان پر نہ خوف ہوگا اور نہ وہ آزار دہ
خاطر ہوں گے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
اُولَٰئِكَ هُمُ احْسَنُ عَمَلًا ۝ اُولَٰئِكَ
لَهُمْ حَسَنَاتٌ عَدِيْدَةٌ تَمْحِيْ عَنْهُمْ اَسْوَا
يَعْمَلُوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ
يَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خَضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَ
اِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِئِيْنَ فِيْهَا عَلَى الْاَرَائِكِ
يَقَعُ السُّرَابُ ۝ وَحَسَنَتْ مَرْفَعَاتُهُمْ ۝ ۶۴

بیشک جو ایمان لائے اور کیں نیکیاں ہم نہیں
کھوتے اجر ان کا جنہوں نے نیک کام کیا۔ یہی
لوگ ہیں جن کے رہنے کے لیے ہمیشگی کے
باغ ہیں جن کے تلے نہریں بہہ رہی ہیں ان کو
وہاں سونے کے کنگان پہنائے جائیں گے
اور وہ مہین اور دیزریشمی سبز کپڑے زیب تن
کریں گے وہاں تختوں پر تکیہ لگائے ہوں گے
اچھا بدلہ ہو اور آسائش کی عمدہ جگہ ہو۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عِشْرَتُنَّهَا
وَهُمْ فِيْ رَفْعٍ لَّوْ مَعِيَ اٰمِنُوْنَ ۝ وَمَنْ جَاءَ
بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَكُنْ فِي النَّارِ هَلًا
يَجْزُوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ ۶۵ ۶۶

جو شخص نیک عمل لکھا حاضر ہوگا تو اس کو اس سے
بہتر بدلہ ہو، لیگا اور ایسے لوگ اس دن خوف
سے امن میں ہوں گے اور جو بُرے عمل لکھا ہوگا
تو وہ اندھے سے اندھے میں ڈھکیں دیے
جائیں گے (اور کہا جائیگا) تم کو اپنی عملوں کی سزا
دی جا رہی ہے جو تم کرتے ہو۔

ان کے علاوہ اور آیتیں فٹ نوٹ میں لکھی گئی ہیں ملاحظہ ہو فٹ نوٹ صفحہ ۳۳ پر نشان ※

ان آیات کا عمل اس دنیا میں دیکھ لو یہی دنیا جاکے عمل ہے۔ یہی دنیا عقبی کی حیثیت رکھتی ہے۔

﴿۱﴾ اِقْلُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْلِبُونَ وَتَحْشُرُونَ
إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ وَيَسُوسُ إِلَهُهَا ۚ ﴿۱۱۲﴾

جو لوگ منکر ہیں ان سے کد و کر کوئی دن جاتا ہو کہ
تم مغلوب ہو گے اور جہنم کی طرف ہانکے جاؤ گے۔
اور کیا بری تیاری ہو۔

﴿۲﴾ إِنَّ تَحْبِبْتُمْوَالْكَرَامَا تَشْهَدُونَ عَنْهُ ۖ
تُلْقِمُوهُم مِّنْهُ سَيِّئَاتِهِمْ وَتَذْخِلُهُمْ
فِيهَا ۚ ﴿۱۱۳﴾

اے نبیؐ اگر تم کو پس کیا جائے۔ اگر تم
ان میں سے بڑے بڑے گناہوں سے بچتے ہو
تو ہم تمہارے قصور تمہارے نامہ اعمال سے محو
کر دیں گے۔ اور تم کو لیجا کر مقام عزت میں جگہ دینگے۔
تو جو بخت ہیں وہ دونوں میں ہوں گے وہاں ان کو
چلانا اور دھاڑنا ہو گا۔ اور جب تک آسمان زمین
ہیں ہمیشہ ایسی ہی رہیں گے۔ مگر جس کو تمہارا پروردگار
چاہے۔

﴿۳﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقَوْفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا
زُفِيرٌ ۖ وَشَهِيقٌ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا مَا
دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ ۚ إِنَّكَ
مَا تَشَاءُ مُرَتَّبًا ۖ ﴿۱۱۴﴾

اور جو لوگ نیک بخت ہیں تو بہشت میں ہوں گے
جتنا آسمان زمین ہیں برابر ایسی ہی رہیں گے۔
مگر جس کو خدا چاہے۔

﴿۴﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سُوءُوا فِی الْجَنَّةِ
خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُ ۚ إِنَّكَ مَا تَشَاءُ مُرَتَّبًا ۖ ﴿۱۱۵﴾

تو تم ان پر عذاب کی جلدی نہ کرو ہم ان کے لیے
میں دن ان کے رہے ہیں جبکہ ہم پر پیر گاروں کو
خدا کے رحمن کے حضور میں معانوں کی طرح
جمع کریں گے اور گناہوں کو پیاسے دانوں کی طرح
کی طرح جہنم کی طرف اکیلے گئے۔

﴿۵﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ
عَذَابًا أَن يَكُونُوا خَاسِرِينَ ۖ إِنَّكَ إِلَىٰ الرَّحْمَنِ
وَقَدْ أَن ۚ وَتَسْوَتِ الْجُحُومِ مِنَ الْحَرِّ
جَهَنَّمَ ۖ وَرِوَاهُ ۖ ﴿۱۱۶﴾

اور میں نے تمہاری دوسری طرف دانی کی تو
اس کی نہ دانی خلق میں گزرے گی۔ اور
جہنم کی طرف اکیلے گئے۔

﴿۶﴾ وَمَنْ أَسْرَعَ مِنْ ذِكْرِي فَأَن لَّهُ
وَبِئْسَ ثَنًّٰ هُنَاكَ وَتَحْشُرُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
بِئْسَ ثَنًّٰ هُنَاكَ وَتَحْشُرُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

اور جو اس سے پہلے ذکر کیا جائے۔ اگر تم
ان میں سے بڑے بڑے گناہوں سے بچتے ہو
تو ہم تمہارے قصور تمہارے نامہ اعمال سے محو
کر دیں گے۔ اور تم کو لیجا کر مقام عزت میں جگہ دینگے۔
تو جو بخت ہیں وہ دونوں میں ہوں گے وہاں ان کو
چلانا اور دھاڑنا ہو گا۔ اور جب تک آسمان زمین
ہیں ہمیشہ ایسی ہی رہیں گے۔ مگر جس کو تمہارا پروردگار
چاہے۔

﴿۷﴾ وَمَنْ أَسْرَعَ مِنْ ذِكْرِي فَأَن لَّهُ
وَبِئْسَ ثَنًّٰ هُنَاكَ وَتَحْشُرُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
بِئْسَ ثَنًّٰ هُنَاكَ وَتَحْشُرُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

اور جو اس سے پہلے ذکر کیا جائے۔ اگر تم
ان میں سے بڑے بڑے گناہوں سے بچتے ہو
تو ہم تمہارے قصور تمہارے نامہ اعمال سے محو
کر دیں گے۔ اور تم کو لیجا کر مقام عزت میں جگہ دینگے۔
تو جو بخت ہیں وہ دونوں میں ہوں گے وہاں ان کو
چلانا اور دھاڑنا ہو گا۔ اور جب تک آسمان زمین
ہیں ہمیشہ ایسی ہی رہیں گے۔ مگر جس کو تمہارا پروردگار
چاہے۔

یہاں سے جو کمانی کر کے لیجاتے ہیں وہاں سے اسی کے مطابق اپنے قوی کیا کرتے ہیں اور بوجہ ان کو

اعْمَىٰ قَالَ رَبِّ لِيْ حَشْرَتِيْ اَعْمَىٰ وَ
قَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا هٗ قَالَ كَذٰلِكَ اَتٰنَاكَ
اَيْنَا نَفْسِيْنِهٖا هٗ وَكَذٰلِكَ الْيَوْمَ تَنْسَىٰ هٗ
قیامت کے عرصہ میں اس کو اندھا کر کے اٹھائیگے۔ (دہ)
کیگا اسے میرے پروردگار تو نے مجھ کو اندھا کیوں
اٹھایا۔ میں تو دیکھتا تھا فرمایا گیا۔ ہماری آیتیں تیرے
پاس آئیں مگر تو نے ان کی کچھ خبر نہ لی اور اسی طرح
آج تیری بھی خبر نہ لی جائے گی۔

-۱۲۵۱۲۳ و ۱۲۳۱۲۰

۱۱) اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلٰتِ
حَسْبُ يَجْزِيْ مِنْ تَحْتِهَا اَلْاَنْهَارُ يُجْلُوْنَ فِيْهَا
مِنْ اَسَادٍ مِنْ ذَهَبٍ وَزُلُوْءٌ اَطْوَالُ
فِيْهَا حَرِيْرٌ ۚ
جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کیے ان کو
اللہ باغوں میں داخل کرے گا۔ جن کے تلے نہریں بہی
وہاں ان کو سونے کے گلاب پہناے جائیں گے
اور سوتی اور وہاں ان کا لباس ریشمی ہوگا۔

۲۳:۲۲

۱۲) اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَ الْحَسَنٰتِ
اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ لَا يَصْعَقُوْنَ
حَسْبُ سَهَاجٍ وَهٰذَا فِىْ مَا اَمْسَمْتُمْ اَنْفُسَهُمْ
خَلِدُوْنَ فِيْهَا لَا يَجْزُوْنَ فِيْهَا الْفَرْعُ الْاَكْبَرُ
وَيَتَلَقَّوْنَ فِيْهَا الْمَلٰٓئِكَةَ ۚ هٰذَا يَوْمُ مَلِكُمُ الَّذِیْ
كُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ ۚ
وہ جسکی بہترین اعمال پہلے سے پہلے
سے بھلائی لکھی جا چکی ہے وہ دوزخ سے دور
رکھے جائیں گے اس کی جھٹک بھی ان کے
کانوں میں نہیں پڑے گی اور وہ اپنی من مانی مرادوں میں
ہمیشہ رہیں گے اور ان کو بڑا بھاری خوف بھی پریشان
نہیں کرے گا اور فرشتے ان کو ہاتھوں ہاتھ لینے
اور کنگے پہن دے گا اور ان کے کام سے وعدہ کیا جائے گا
ہمیشہ رہنے کے باغ کہ لوگ رہنے کے لیے ان میں
داخل ہوں گے وہاں ان کو سونے کے گلاب پہنائے جائیں گے۔ اور وہاں ان کا لباس بھی ریشمی
ہے تو تمہارے پروردگار پر ایمان والا ہوں سو میری
اوشاد ہر اک جنت میں جا دے گا۔

۱۰۳ و ۱۰۲ و ۱۰۱ و ۱۰۰

۱۳) جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُوْنَهَا يُجْلُوْنَ فِيْهَا
مِنْ اَسَادٍ مِنْ ذَهَبٍ وَزُلُوْءٌ اَطْوَالُ
لِبَاسُهُمْ فِيْهَا حَرِيْرٌ ۚ
۱۴) اِنِّىْ اَمْنْتُ بِرَبِّكَ ۚ وَفَا سَمِعُوْا لِهٰٓئِلَ
اَدْخُلِ الْجَنَّةَ ۚ
جنت عدن میں داخل ہوں گے اور وہاں ان کو سونے کے گلاب پہنائے جائیں گے۔ اور وہاں ان کا لباس بھی ریشمی
ہے تو تمہارے پروردگار پر ایمان والا ہوں سو میری
اوشاد ہر اک جنت میں جا دے گا۔

۲۵:۳۶

یہاں پہل لیتا ہے۔ محبوب نے کیا خوب رباعی اس کے متعلق کہی ہے۔
لاتے بھی ہیں اور ساتھ بھی لے جاتے ہیں لے جاتے ہیں اعمال تو لے لاتے ہیں
گراں ہو اچھا تو یہاں سود بھی ہو روزِ سربازِ عمر رپاتے ہیں
یہ بعینہ کلام اللہ کی اس آیت کا ترجمہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ
الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّكَ فَعَدَلَ لَكَ فِي
أَمْرِ حُيُوتِهِ مَا تَشَاءُ سَاكِنًا ثُمَّ رَدَّ نَفْسَكَ
دُنْيَا فِي حُيُوتِهِ خَدَّكَ الْمَحْبُوبِ أَوِ رَدَّتْ نَفْسَكَ
وَمَرَدَدًا عَنَّا رَدَّ وَاسْتِغْرَابًا مِّنَّا لَدُنَّا
هِيَ الْآيَةُ الْكُبْرَىٰ ۚ فَلْيَفْهَمْ وَلْيَعْلَمْ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ

اے آدمی کا ہے سے بہر کا تو اپنے رب کریم پر
جس نے تجھ کو بنایا پھر تجھ کو ٹھیک کیا۔ پھر
تجھ کو برابر کیا۔ جس صورت میں چاہا تجھ کو جوڑ
دنیا میں جو لوگ خدا کے محبوب اور پیارے اور نیز خدا کے معتب و مردود نظر آتے
ہیں وہ انھیں آیات کے مصداق ہیں۔

انسان کا مستقر کون مقام ہو۔

معلوم نہیں مسلمانوں میں جو خیال آخرت کا اس دنیا سے خارج میں پیدا ہوا ہو اور حجت و
دورخ اس زمین سے خارج ایک علیحدہ چیز قرار دی گئی ہو کس بنیاد پر یہ آیات کلام اللہ سے کچھ بھی اس کا
پتہ نہیں چلتا۔ چنانچہ ہمارے جاہلی اُم علی بنی علیہ السلام کے نسبت خدا نے فرمایا ہے۔
وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْكَنٌ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ
قَالَ فِيهَا يَأْكُمُونَ فِيهَا يَمُوتُونَ وَفِيهَا يُنْفَخُ عَنْهُمْ
نَحْوُكُمْ ۚ ۝ ۴۰

تم کو ایک وقت خاص تک زمین پر رہنا (ہوگا)
اور سامان (زیست) بھی وہیں مہیا ہے۔ خدا نے
یہ بھی فرمایا زمین ہی پر زندہ گی بسر کر دے گی۔
اور اسی میں مر دے گی اور اسی میں سے نکال
کھڑے کیے جاؤ گے۔

اور پھر دوسری جگہ ارشاد فرماتا ہے۔
الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْأَرْضِ لَكِنَّا لَا نَبْرَأُكُمْ
أَمْوَالَكُمْ ۚ ۝ ۴۱

کیا ہم نے زمین کو جیتوں اور مردوں کی تمیز
دالی نہیں بنایا۔

اور نیز دوسری آیتوں سے بھی اس کا پتہ نہیں چلتا کہیں خدا نے فرمایا ہو کہ اس دنیا سے
خارج کوئی خلافت لے لگی۔ پھر انچو فرماتا ہے۔

اگر تورات اور انجیل اور ان کو جو ان پر انکی
پد و دگار کی طرف سے اترے ہیں قائم رکھتے
تو ضرور اوپر سے اور پائوں کے تلے سے (رزق
المنا، اور کھاتے۔

ہم زبور میں نصیحت کے بعد یہ لکچکے ہیں کہ ہماری
نیک بندے زمین کے وارث ہونگے جو لوگ
خدا کی عبادت کرنے والے ہیں۔ بلا شبہ

ان کے لیے اس میں (بشارت، پہنچا دینا ہو۔
تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل
کرتے ہیں ان سے خدا کا وعدہ ہو کہ ان کو ملک
کی خلافت ضرور عطا کر دیا جائے گی جیسے ان لوگوں کو
غنائت کی تھی جو ان سے پہلے ہو گئے تھے۔ یہ
اور جس دین کو اُس نے ان کے لیے پسند کیا ہو
اُس کو ان کے لیے جہاں کھدکا اور خوف جو ان کو
اس کے بعد ان کو بدلیں ان دیگا کہ ہماری
عبادت کیا کریں گے۔ کسی چیز کو ہمارا شریک نہ کر دینگے
اور جو لوگ اس کے بجز شریک کرتے تو ایسے ہی

۱) وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْمُلُوا مِنْ
فَرِحِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ۚ ط ۶۶:۵

۲) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ
أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝
الَّذِينَ هُمْ أَتَمُّ عَلَىٰ رَبِّكَ يُتَّقُونَ ۝ ط ۶۶:۵-۶

۳) وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ
عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيُخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
لَا يَخْلَفُ الَّذِينَ يَذَّبُونَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ وَلَكِنَّ
لَهُمْ فِيهَا مَوْلًى ۚ ذَٰلِكَ الَّذِي يُرَىٰ لَهُمْ
لِيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي
وَمَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ
بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝

۵۵۱۲۴

جنت نفسی کہاں ہے لوگ نافرمان ہیں۔

جنت کی نسبت کلام اللہ نے کوئی تخصیص نہیں کی یعنی جنت کہاں ہو جیسے زمین کے باغات
ہر جنت کا اطلاق ہوا ہو دیکھا ہی آخرت کے باغات پر۔ دونوں میں کوئی امتیاز نہیں رکھا گیا۔ یہ
خلد و خلود اس پر بحث ہو سکتی۔ خلد و خلود اصل میں دیر تک ثابت رہنے کو کہتے ہیں۔ چاہے یہ
کیفیت و دوامی ہو یا نہ ہو اس لیے چوٹے کے پتھروں کو بھی خوالد یعنی ہمیشہ رہنے والے کہتے ہیں
نظام میثا پروری نے خلد کے معنی نقلے دوا ام کے ہونے یا نہ ہونے کے متعلق یہ بھی تشریح کی ہے کہ

صرف منقرض نہ خلد و خلود کی معنی بقائے دوام کے لیے ہیں۔ ورنہ اشاعرہ اہل سنت کا اتفاق ہو کہ اس کی معنی دیر تک ثابت رہنے کے ہیں۔

درغاب القرآن و درغایت القرآن النظام پیشاپوری علی بامش جامع البیان - لابن الجری
الطبری جلد ۱ صفحہ ۱۹۴

ہاں ہمہ مفسرین اس ضمن میں یہ بھی لکھتے ہیں کہ خدا و سکے معنی بقائے دوام نہ سہی مگر دراصل جنت میں بقائے دوام ہی ہوگا۔ اس تاویل کی ضرورت یہ تھی کہ جنت کا معنوم بالغ ہمشت سمجھ لیا گیا تھا اور نظام ہرگز کہ جس کو ہمشت نصیب ہوگی ہمیشہ ہمیشہ کے یہ نصیب ہوگی۔ لیکن سوال یہ ہے کہ جب قرآن نے جنت کو بالغ دنیا کے لیے استعمال کیا ہے اور خلود کے معنی بقائے دوام کے نہیں ہیں تو پھر ان تاویلات کی کیا حاجت ہے اور کیا ضرورت ہے کہ جنت کی نعمتوں کو روحی مانا جائے لہ

آیات کا کلام اللہ سے ثابت ہے کہ جنت و دوزخ پیدا ہو چکے ہیں اور موجود ہیں چنانچہ فرماتا ہے
فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا لَإِنَّ فَعَلُوا أَفَاتُوا النَّاسَ
الَّتِي دَقُّوْهُمَا النَّاسَ وَالْجَمَاعَةُ أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ۝ ۲۲۴ : ۲

اور دوزخ سے ڈرتے رہو جو کافروں کے لیے
تیار ہے۔

اور اپنے پروردگار کی مغفرت اور جنت کی
طرف لپکو جس کا پھیلاؤ اتنا ہی جیسے زمین و آسمان
پھیلاؤ اور وہ ان لوگوں کے لیے تیار کرانی گئی
ہے جو پرہیزگار ہیں۔

اس مقام پر اس واقعہ کا ذکر بھی مقدمہ ہو گا کہ ہرگز کے سفیر نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے دریافت کیا کہ جب جنت کا پھیلاؤ اتنا وسیع ہے جیسے زمین و آسمان تو پھر دوزخ کہاں ہوگی

لہ خلاصہ کلام صحابی عبد اللہ بن عباسی مولف حکمت مجدد اول۔

تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سبحان اللہ فایں اللیل اذا جاء النهار۔ یعنی وہ ذات پاک ہے۔ جب دن ہوتا ہے تو رات کہاں جاتی ہے۔ اس سے خود پتہ چلتا ہے کہ جنت و دوزخ انسان کو گھیرے ہوئے ہیں۔

آیت ہائے بالا سے پتہ چلا کہ جنت و دوزخ موجود ہیں۔ ان کا وجود اس زمین سے خارج تو نہیں ہو سکتا۔ پس ہم کو اس زمین سے باہر جانے کی ضرورت نہیں۔

جغرافیائی حالت سے عرب ایک ایسا بے آب و گیاہ ملک ہے۔ جدھر آنکھ اٹھا کر دیکھا جائے گیستان کے سوا کچھ نہ پائے۔ وہاں باغات و انہار شاخ و غنقا صفت۔ جن کے باغات اور ان میں انہار تھے۔ ان کی بڑی عزت و وقعت سمجھی جاتی تھی۔ چنانچہ کفار عرب اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبت اپنا تعجب ظاہر کرتے تھے جس کے نسبت قرآن شریف میں مذکور ہے۔

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ
أَنْبِيَاءِ عَالَمِينَ أَتَدْعُونَا لَعْنَةِ جَنَّتِمْ مِّنْ حَيْثُ
تُخْرِجُونَا إِنَّا كُنَّا مُسْمَعِينَ ۝۹۱
کہتے ہیں کہ ہم تو اس وقت تک ایمان لایں گے
ہیں نہیں کہ ہمارے لیے زمین سے کوئی چشمہ
بہا نکال دیا کہ جو روں اور انگوروں کا غمار
کوئی باغ ہو اور اس کچھ بیج میں تم نہری جاری
کر دکھاؤ

۹۱ و ۹۰: ۱۱۶

اسی وجہ سے خداوند تعالیٰ نے ان کو نیک اعمالی اور ایمان کے صلہ میں جنت کا وعدہ فرمایا۔ جو عرب کے باہر جب اس قوم کے فتوحات ہو گئے تو وعدہ وعدہ زمینات کے یہ مالک ہو گئے اور روم و شام و ایران وغیرہ کے متعلق پیشینگوئیاں ہو چکی تھیں۔ دراصل اتنی بات تھی جس کو زمانہ کے لوگوں نے زمین سے خارج ایک اور چیز قرار دیا۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَلَكِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۝۵۵
اور جو شخص اپنے پروردگار کے حضور میں
کھڑے ہوئیے ڈر رہا ہو اس کو دو باغ (دینے)

اور پھر فرماتا ہے۔

وَمِنْ دُونِهَا جَنَّاتٍ ۝۵۵

۵۵ : ۶۱

اور پھر فرماتا ہے۔

فِي هُمَا عَيْنَيْنِ تَحْرِيَانِ ۝ ۲۹:۵۵ دونوں میں دو چشمے بہ رہے ہوں گے۔
اور پھر فرماتا ہے۔

فِيهِمَا عَيْنَتَا نَضَّاخَتَانِ ۝ ۲۵:۵۵ ان دو میں دو چشمے ابل رہے ہوں گے۔

اب یہ حدیث ملاحظہ ہو۔ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ سیحون و جمیحون والفرات والنیل کل من انہا من الجنة لہ ان آیات اور اس حدیث کے ملاحظہ کے بعد ہر شخص ہمارے بیان مندرجہ بالا پر غور کر سکتا ہے کہ جنت اس زمین پر ہے یا اس سے خارج۔

مولف محکمات جلد اول نے اس بارہ میں بہت جامع بحث کی ہے فرماتے ہیں "یہ ہیں وہ خلافت عقل تاویلات جو عموماً تفسیروں میں پائے جاتے ہیں جن کے لیے کوئی صحیح و مستند روایت موجود نہیں ہے ایک طرف تو یہ کہا جاتا ہے۔

لا یشیئ شیء مما فی الجنة ما فی الدنیا الا
الاسماء
بہشت کی چیزوں میں سے کوئی چیز دنیا کی چیزوں
میں سے اگر مشابہ ہوگی تو براہی نام مشابہ ہوگی
دوسری روایت میں ہے۔

لیس فی الدنیا مما فی الجنة الا الاسماء
بہشت کی چیزوں میں سے دنیا میں کچھ نہیں ہے
اگر تو نام ہی نام ہے۔

ایک اور حدیث میں ہے:-

لیس فی الدنیا من الجنة شیء الا الاسماء
نام کے سوا دنیا میں بہشت کی کوئی چیز نہیں ہے
اور دوسری طرف بہشت کے تمام متعلقات کی اس کیفیت سے تشریح کی جاتی ہے کہ

لہ مسلم جلد ۱ باب ما فی الدنیا من انوار الجنة صفحہ ۳۵

۳۵ ابن جریر عن محمد بن بشار قال حدثنا موطئ قال قال مہیا حدیثی سفیان عن الامش عن ابن عباس الخ۔

۳۵ ابن بشار فی حدیثہ عن موطئ۔

۳۵ ابن جریر عن عباس بن محمد قال حدثنا محمد بن مہید عن الامش عن ابن جلیان عن ابن عباس الخ۔

گویا یہ نعمتیں ہمارے بلوغ کی مولیاں ہیں کہ ان کے طول و عرض و حجم و رنگ و بو و مزہ محل و خاصیت کے متعلق کوئی بات ہم سے پوشیدہ نہیں ہو۔ ہم اس کے ہر ایک جزئیہ کو شرح و بسط سے بیان کر سکتے ہیں آیات کلام اللہ جو جنت کے متعلق قرآن مجید میں بیان ہوئی ہیں ان کا حوالہ دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔ ”ان تمام آیتوں میں جنت سے مراد باغ و دنیا ہے آخرت نہیں اگر اسی ضمن میں وہ آیتیں بھی شامل کر لی جائیں جن میں حضرت آدم و حوا علیہما السلام کے جنت میں داخل ہونے اور نکلنے کا ذکر ہے تو نظیروں کا شمار نہایت وسیع ہو جاتا ہے اور بعض امور متعین نے حضرت آدم کی جنت کو بھی باغ و دنیا ہی قرار دیا ہے لیکن باغ آخرت نہیں قرار دیا ہو۔ اسی معنی کے تسلیم کرنے پر خدا کے مطیع بندوں (مسلمانوں) کو آیت مذکورہ بالا میں جس جنت کی بشارت دی گئی ہو وہ ایمان دار اور نیک کردار ہونے کی شرط پر دنیا میں بھی انھیں مل سکتی ہو۔ اگر چاہیں تو بکے مسلمان بنکر بہشت کی دلچسپیاں اسی ہندوستان میں اٹھا سکتے ہیں جو کچھ اوپر بیان کیا گیا ہے میر جنت فنی کے متعلق تھا۔ کلام اللہ میں جو کچھ بیان ہوا ہے وہ اسی جنت کی تشریح ہو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مُسْتَقِيمُونَ
جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا أُولَئِكَ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
اور جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک کام کیے ہم ان کو عنقریب ایسے باغوں میں داخل کرینگے جن کے تے نہریں بہ رہی ہوں گی ان میں (وہ) ہمیشہ ہمیشہ رہینگے ان میں ان کے لیے فیہا ہوگی۔ صاف ستھری اور ہم ان کو گنتی گنتی چھاؤں میں لے جا کر رکھنے

عرب کے ملک میں، بحر زلیتان کے کچھ نہیں ہر اس زمین میں سایہ دار و درخت نہیں ہوتا۔ عرب کو اس تابش آفتاب سے بچاؤ والا کوئی سایہ نہیں اس لیے عرب کو سایہ بہت بڑی نعمت تھی اور وہ لوگ جب شام ایران و مصر و یورپ کے ممالک میں پہنچے ان کو یہ جنتیں نصیب ہوئیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اہل مکہ کے لیے دعا فرمایا تھا۔

وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ
روزی دے ان کو میوؤں شاید وہ شکر کریں

اس کے نسبت تفسیر انو میں بیان کیا گیا ہے۔ میوہ جات سرمد و گراو بہار و غزائیں مکہ منظر میں برابر دستیاب ہوتے ہیں۔ خدا نے یہی ابواب کلام اللہ میں بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ ایک جگہ

بیان فرماتا ہے

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي دُخِلَتْ لَهَا الْتَقْوَىٰ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْهَبًا دَائِمًا وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ۖ ۲۵

پرہیزگاروں سے جس باغ کا وعدہ کیا جا رہا ہے اُس کا حال یہ ہے اس کے تلے نہریں بہ رہی ہوں گی میوہ اور سایہ اس کا ہمیشہ ہے۔ یہی ان لوگوں کا انجام ہو پرہیزگاری کرتے رہے۔

اور ایک جگہ فرماتا ہے :

جَنَّاتٌ عِدْنُ يَدْخُلُونَهَا يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ دُلُوعَاجٍ وَلِيَّائُهُمْ فِيهَا حَاجِرُونَ ۖ ۲۲: ۲۵

باغ ہیں جسے ان کے میں میں جائیں گے وہاں گناہیں پہنا دیں گے۔ ان کو گناہیں سونے کے اور موتی اور ان کی پوشاک وہاں قیمتی ہے۔

میں المعانی میں بیان کیا گیا ہے کہ لنگن طلائی اور موتی شاہان عرب کا خاص زیور تھا جیسے -
فتح شاہان عجم کے لیے۔

یہ جملہ ابواب ایسے تھے جن کی زمین کی خلافت کے لیے ضرورت تھی اور جس کے عرب سمجھتے تھے۔ اس کو خدا نے ترغیب و تحریم کے لیے بیان فرمایا۔ اس کے آئینہ میں سے خارج میں قرار دینے کا نتیجہ ہے جس سے دشواریاں پیدا ہوتی ہیں۔ اوتار و بیات و انحرورت۔

اس مقام پر اگر ہم جان ولیم ڈیرمیر۔ ایم۔ ڈی۔ بیل۔ ڈی۔ ڈی کے کتاب کشفاٹ ہوئیں لیکن اینڈ سٹائٹس کے خیالات کا ذکر کریں تو انہما سب زہوکا۔ ڈاکٹر صاحب۔ ایچو گتارپ کے صفحہ ۱۴۸ میں تحریر کرتے ہیں :-

خلفائے اندلس جملہ مشرقی مملکات میں جولانہ زندگی تھا گھرے ہوئے تھے۔ عالی شان عمارت ہوش رہا باغات رکھتے ہوئے ان کے محلات میں خوبصورت عورتوں کا تہنگ تھا۔ یورپ موجودہ زمانہ میں بھی وہ خوش سلیقگی۔ نفاست۔ شاندار سی کاغذ نظر نہیں کر سکا جو اس زمانہ کے اندلس کے عربی پائے تخت میں نمایاں تھا۔ اس کی سڑکیں بٹی ہوئیں اور روشنی سے منور تھیں۔ مملکات

کی دیواریں روشن سے مزین تھیں اور نئے قالینوں سے آراستہ ان کے مکانات موسم سرما میں آگ سے گرم رہتے تھے اور موسم گرما میں خشک ہوا پھولوں کے تختوں سے بذریعہ ٹھلے زمین دوز معطر ہوتی تھی۔ ان کے پاس۔ حمام۔ کتب خانے۔ کھانے کے کمرہ وغیرہ اور پانی کے فارے جاری تھے۔ خاص شہر اور دیہات میں خوب چل پھل رہتی تھی۔ تاج اور گانا ہوتا تھا۔ ان کی مجلسیں ان کے شمالی ہمسایوں کی شراب کی بدستی کے عوض بہت سادہ اور بدستی سے دور تھے۔ کیونکہ شراب ممنوعات مہربی سے تھی۔ اندلسیہ کی جادو بھری چاندنی راتوں میں مسلمان علمدہ مقامات پر آراستہ دیراستہ باغات میں۔ یا لیمو کے خمروں میں گزارتے تھے اور وہاں باؤ فلسفانہ تقریریں ہوتی تھیں اداستان مٹتے جاتے تھے دسویں صدی عیسوی میں خلیفہ حاکم ثانی نے خوب صورت اندلسیہ کو دنیا کا بہشت بنا دیا تھا۔

کلام اللہ و احادیث سے جنت کا جو پتہ چلتا ہے وہ یہی جنت ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو پیغام دیا تھا کہ شام کے ٹماک کو چلو دہاں شہد اور دودھ کی نہریں ہتی ہیں حالانکہ شام میں نہ دودھ کی نہراؤ اور نہ شہد کی۔ اس سے غایت صرف افراط ہی۔ اور یہ زبان کے محاورات ہیں۔ انھیں کو استعارات کہتے ہیں۔ اگر ان الفاظ کے لفظی معنی کی جائے تو عبارت محل ہو جاتی ہے۔ جنت انھیں لوگوں کے ساتھ مخصوص نہیں تھی۔ بلکہ ہمیشہ ہمیشہ ایسے لوگوں کو خواہ وہ کسی مذہب کے پابند ہوں اگر ایماندار اور متقی ہوں گے خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ایسے باغات جس میں نہریں بہتی ہوں گی۔ نصب کرے گا۔ خدا کا فضل محدود نہیں ہے۔

روحی جنت | اب رہی سورۃ النجم کی آیات :-

وَلَقَدْ سَأَلَتْ نَفْسٌ اُخْرٰی ۝ عِنْدَ سَيِّدِہِ
الْمُنْتَهٰی ۝ عِنْدَہَا جَنَّتُ الْمَادٰی ۝

اس کو اس نے دیکھا ہے۔ ایک دوسرے
اتارے میں پرلے حد کی ہیری پاس اُس ہیں
بہشت پریش کی۔

۵۳ : ۱۳ : ۱۵

اس میں جس بہشت کا ذکر ہے وہ مقام وحدت کا ہے اور وحدت ایسا مقام ہے کہ جہاں کسی قسم کے جسم کے ٹھہرنے کی قابلیت نہیں ہوتی۔ یہ بالکل فنایت کا درجہ ہے یہاں وہی قدسی صفات ٹھہر سکتے ہیں جن کے نفس بالکل پاک ہوتے ہیں۔ یہ مقام ہر شخص کے

ٹھہرنے کا نہیں ہو۔ اور یہ بھی اسی دنیوی زندگی کی حیثیت سے اسی مادی جسم میں استحقاق پہنچا
اور یہی ارواح مقدس اس دنیا میں بھی موجود رہیں گے اور مقام نہ گویں بھی ان کا مقام ہو
ان رعوں کا بدر ان کے وصال کے اصلی مسکن و مستقر اسی زمین ہوگا مگر ان کو ہر مقام پر
ٹھہرنے کی آزادی رہے گی اور یہ جو خدائے تعالیٰ نے جہنموں کو اپنے دیدار کی لذت مزید
استحقاق بخشا ہے وہ اسی مادی جسم کی حیثیت سے ہے۔ یہیں سے ان کو خدا کا دیدار ہوگا۔
اور وہ اس سے پورا پورا حظ اٹھائیں گے۔ اگر روح کو خاص اُسی جنت میں دیدار ہوگا تو دیکھنے
کون ہوگا اور دیکھا ہوا کون ہوگا۔ اس کو وصال نہیں کہہ سکتے بلکہ یہ شرک ہوگا۔ ان قدسی
صفات کو باغوں۔ نہروں۔ پھلوں۔ دودھ اور شہادت سے کہا مناسب ہے۔ وہ روحی سرور
میں مست رہیں گے۔ یہی ان کی جنت ہو اور یہی نفوس قدسی ہیں جن کے نسبت خدائے سورہ
والصفت میں فرمایا ہو۔

أَفَمَا تَتَذَكَّرُ أَفَنُفْسٍ مُّسْتَكْبِرَةٍ ۚ أَلَمْ نَكُنْ مِّنْ أَوَّلَىٰ
وَمَا تَحْنُ بِمُعَدَّةٍ بَيْنَ ۚ ۵۹:۵۸:۵۷:۵۶
یا سورہ دخان میں یہ فرمان۔

لَا يَدْرُؤُونَ قَوْلَ فِيهَا الْمَوْتِ إِلَّا الْمَوْتَةَ
الاولیٰ ۵۷:۵۶

ان ارواح قدسی نفوس کا دنیا میں آنا اب ان کی خوشی پر منحصر ہو۔
خداوند تعالیٰ کی رحیمی و کریمی اور عدل کی تصدیق آیتوں کے ذیل سے ہوتی ہو جو خدائی کی
شان کے شایاں ہیں نہ کہ خصوصیت کا برتاؤ کرے۔

(۱) وَذُوقُوا نَارَ النَّارِ ۚ وَمَا تَحْنُ بِمُعَدَّةٍ بَيْنَ ۚ ۵۹:۵۸:۵۷:۵۶
اور ہر چیز کو جیسا اُس نے کیا ہے پورا بھر دیا
جائیگا اور لوگوں پر ظلم نہ ہوگا۔
ہر شخص اپنے عمل کے بدلے کو ہی ہے۔

(۲) كُلُّ أَكْرَهٍ بِمَا كَسَبَ سَرَاهِينَ ۚ ۵۹:۵۸
اور یہ کہ انسان کو اتنا ہی ملے گا جتنا اس نے کوشش کی
۵۹:۵۸

وَأَنْتَ سَعِيَّةٌ سِرْفِيَّةٌ ۚ ۲۹۰:۵۳۵ - کوشش کی اور یہ کہ اس کی کوشش آگے چل کر دیکھی جائے گی۔

ان کے علاوہ اور آئینیں فٹ نوٹ ہیں دی گئی ہیں۔

اور جو خیانت کا مرکب ہوگا تو چیز خیانت کی جو قیامت کے دن اس کو حاضر کرنی ہوگی۔ پھر جس جیسا کیا ہے اس کو پورا پورا بدلہ دیا جائیگا اور کسی پر ظلم نہ ہوگا۔

اور خدا نے تم میں سے ایک کو دوسرے پر جو برتر دے رکھی ہو اس کا کچھ اور مان نہ کرو۔ مردوں جیسے عمل کیے ہوں ان کو ان کا حصہ اور عورتوں جیسے عمل کیے ہوں ان کو ان کا حصہ۔

اور جو بستی عہد ہو اس کے پروردگار کے حکم سے کی پیداوار عہد نکلتی ہو۔ اور جو ناقص ہے پیداوار بھی ناقص ہی ہوتی ہو۔

اور وہی جس نے زمین میں تم کو نائب بنایا، اور تم میں سے بعض کو بعض پر درجوں میں فوقیت دی تاکہ جو فہمیں تم کو دی ہیں ان میں تمہارا ہی آزمائش کرے۔

اور جب تمہارا پروردگار نے بتا دیا تھا کہ وہ ضرور ان پر روز قیامت تک ایسے حاکم مسلط کرے گا جو ان کو بری نکلیں پس پہنچاتے رہنیکہ۔ بیشک تمہارا پروردگار عزابھی بہت جاہل و نادان ہے اور بیشک وہ بخشنے والا

لَهُ وَمَنْ يُغْلَلْ يَأْتِ بِغُلٍّ دِيمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوْنِي كُلِّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ ۱۶۰:۳۵

وَلَا تَقْنَنُوا مَّا أَفْعَلَّ اللَّهُ بِهِمْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ طِلْجَ الرَّجَالِ بَنِي بَنِي مِمَّا أَكْسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا الْكَسَبِينَ ط ۳۲:۴۰

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ لَاجِرٌ مَجْزَاكَ ط ۵۸:۴۰

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ط ۱۶۶:۲

وَإِذْ نَادَيْنَا رَبَّكَ لِيُخْرِجَنَّهُ مِنَ الْبَلَدِ الطَّيِّبِ لِيُؤْمِرَهُمْ سَوَاءَ الْعَدْلِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ط وَإِذْ أَنْفَسُوا رَبَّ حَيْمٍ ۝ وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ

آیات مذکورہ بالا کی عجیب و غریب انسانی حالات سے تطبیق کی جائے تو یہ انتظام عالم بکارا ہوا گو اہی دیتا ہو کہ سب انسانی تباہی و بربادی خوش حالی و اقبال مندی کسی کارگر اسی کے صلیں ہو اور یہ انتظام کسی خاص قانون کا پابند ہو۔ نہ یہ کہ خدا کی جبریہ تباہی و بربادی۔ اگر تباہی

مہربان بھی ہو اور ہم نے بنی اسرائیل کو گروہ گروہ کر کے ملک میں پراکندہ کر دیا۔ ان میں بعض تو نیک تھے اور بعض نیک نہیں تھے اور ہم نے ان کو سکھ اور دکھ سے آزمایا تاکہ جاری طوف رجوع لائیں۔

وہی اول بار خلوق کو پیدا کرتا ہے پھر ان کو دوبارہ زندہ کر لیتا تاکہ جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کیے انھان کے ساتھ ان کو بدلہ دے اور جو لوگ کفر کرتے رہے وہ تباہی ان کے لیے ان کے کفر کی سزا میں پینے کو کھولتا ہوا پانی ہو گا اور عذاب نیک و نیک کام کرنے سے جن کا مطلب دنیا کی زندگی اور دنیوی رونق ہوتی ہے۔ ہم ان کو ان کے عملوں کا پورا بدلہ دنیا میں بھردیتے ہیں اور وہ دنیا میں کھائے میں نہیں رہتے (سیم وہ لوگ ہیں جن کے لیے آخرت میں دوزخ کے سوا اور کچھ نہیں۔ اور جو عمل ان لوگوں دنیا میں کیے آخرت میں سب کے گئے ہو گئے۔ اور ان کا کیا دھرا تھو۔

اور خدا انہی تم میں سے بعض کو برتری دی ہو تو جن کی زیادہ دی گئی ہو اپنی روزی لوٹا کر اپنے زیر دستوں کو نہیں دیدیا کرتے کہ روزی میں ان کا حصہ برابر ہو۔

أَمْحَاجَ مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰

(۱۶) اِنَّهُمْ يَبْتَلَوْنَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ لِيُبَيِّنَ لِي الَّذِينَ اٰمَنُوا وَاَعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْعِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَاَلَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَاَعْدَاؤُا لِلّٰهِ يَمَّا كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ ۱۷۰

وَيَمَّا كَانُ يُرِيكَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَتَرْيَنَهَا نُرِيَتْ اِلَيْهِمْ اَعْمَا لَهُمْ فِيْهَا وَهُمْ فِيْهَا لَا يَنْصَحُوْنَ ۱۷۱ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ وَحَبَطَ مَا صَبَحُوْا فِيْهَا وَابْطَلُ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴

(۱۸) وَاللّٰهُ نَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰی بَعْضٍ فِی الرِّثٰی فَمَا الَّذِيْنَ نَضَّلُوْا اِبْرٰهِيْمَ سَبَّحُوْهُمُ عَلٰی مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَيَكُونُوْنَ اَحْسَنُ ۱۷۵

کو مانا جائے تو اس سے بہت سے معاملات سے پردہ اٹھ جاتا ہے۔ جس کا جواب عطاء و نقلاً
 آج تک کسی سے بھی نہ بن پڑا۔ جبر و تعد کا مضمون خود بخود حل ہو جاتا ہے جس کو ہزاروں ہندسوں
 سے حل کرنے کی کوشش کی گئی مگر لا حاصل۔ انسان جو اپنی قسمت کے لحاظ سے ہزاروں گلہ
 اور شکوہ یہاں تک کہ خدا تعالیٰ سے بدگمان ہوتے ہیں۔ اپنے افعال پر نادم ہوں گے
 نہ صرف نادم بلکہ جب انظام عالم بچھا دیا جائیگا تو عجب نہیں کہ وہ اپنی اصلاح کے آپ درپے
 ہوں اغیار مسلمانوں کی تعلیم کی نسبت جو اعتراض کرتے ہیں کہ مسلمانوں کا خدا جاہل جیسا
 چاہتا ہے بناتا ہے اور پھر اس کو مستحق ثواب و عذاب قرار دیتا ہے۔ موجودہ حالت میں ظاہر
 صیح ہے! آج جاتا ہے جب معاملہ سے پردہ اٹھ جائیگا اعتراض کا موقع نہ ملیگا۔ جو کچھ ہم نے بیان
 کیا ہے اس کی تصدیق اس آیت ہوتی ہے۔

اور کہتے ہیں کہ خدا نے زمان چاہتا تو ہم ان کی
 پرستش نہ کرتے۔ ان کو معاملہ تقدیر کی کچھ خبر ہی
 نہیں۔ فری انگلیں دوڑا رہے ہیں۔

وَمَا لَهُمْ بِالْأَنْبِيَاءِ إِلَّا مَا عَابَدُوا
 مَا لَهُمْ بِدَلٍّ إِنَّهُمْ كَانُوا
 يُخْرَجُونَ ۝ ۲۴ ۲۰۰

دیکھو ہم نے دنیا میں بعض لوگوں کو بعض پر کسی برتری
 دی ہے اور اہلست آخرت کے درجہ کیس بڑھ کر ہیں۔
 اور اس دن کی برتری کیس بڑھ کر ہے۔

تمہارا پروردگار جس کی روزی چاہتا ہے۔ ذراخ کر دیتا ہے
 اور جس کی چاہتا ہے نبی کی کر دیتا ہے۔ وہ اپنے بندوں
 باجود کہنے والا ہے۔

ہم نے جو مختلف قسم کے لوگوں کو دنیوی و دینی
 کے ساز و سامان اطفال کے لیے دے رکھے
 ہیں کہ ان کو ان میں آزمائیں تم اپنی نظر ان پر

(۹) اُنْزِلْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ
 وَلَآ فَرْقَ ؕ اَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَّاَكْبَرُ تَفْضِيْلًا
 ۶۱:۱۶

(۱۰) اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ
 وَيَقْدِرُ ؕ اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيْرًا
 ۳۰:۱۶

(۱۱) وَلَا تَدْنِ عَيْنُكَ اِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ
 اَنْزَلْنَاهُ اَمْثَلُهُمْ نَهْرَةً لِّلْحَيٰوةِ الدُّنْيَا
 لَتَنَصِبْنَهُ فَيَنصِبْهُ ۝ ۲۵ ۱۳۱

نہ دوڑتا ہے۔

لہذا انہی میں سے اپنی ایک لعینہ میں سے لے لیا ہے۔

انسان کو مذہب کی ضرورت کیوں ہے؟ یہ امر ظاہر ہے کہ دنیا میں انتظام اور امن قائم رکھنے کے لیے انسان کو مذہب کی ضرورت داعی ہوئی جب ایسا ہو تو انسان کی بد اعمالیوں کی سزا اس دنیا میں ملنا باعث عبرت ہو سکتا ہے۔ اس سے بہت کچھ امن میں مدد مل سکتی ہے۔ اور منشاء خداوندی پورا ہو سکتا ہے جیسے کہ آیات بالا سے ظاہر ہے۔ دنیا کا جھگڑا دنیا میں ہو جانا چاہیے۔ کیونکہ روح اور جسم کوئی علیحدہ چیز نہیں ہیں۔ دونوں کا تعلق ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہے۔ پس اگر روح کو آلودہ ملتا تو روح سے کسی قسم کی بُرائی ہونا محال عقلی ہے

پاک بودی در حریم کبریا از چہ پیدا شد تر از حرمع ہوا

روحی سزا و جزا کا خیال دراصل معلوم ہوا کہ آل نے روح کو نجاست میں پھنسیا۔ اس سزا و جزا کا درپردہ انکار ہے۔ کہ نسبت یہاں تک تو صیح ہے کہ روح جو اثرات بکر اپنے وطن کو گئی تھی اس کے مطابق اثر روحی مقام میں مستحکم کر لی۔ اس حد تک روحی سزا بھی جاسکتی ہے۔ مگر محض روح کا سزا بھگتنے والا خیال بے اصل ہے۔ کیونکہ روح میں احساس بے و راحت کا نہیں ہے۔ اور نہ کلام خدا سے اس کی تصدیق ہوتی ہے اور نہ کلام ہولت اس کی تائید۔ اسی وجہ سے کلام اللہ شروع سے آخر تک جسم پر سزا عائد کرنے کا وعدہ ارہے۔ خدا روح کو ان اثرات کی مناسبت سے مقام مناسب پر سزا بھگتنے اور جزا حاصل کرنے کے لیے اسی دنیا میں بھیجتا ہے۔ گویا دنیا حقیقتاً دیب خانہ ہے۔ میان مذکورہ بالا نہایت درجہ غور کے لائق ہے موجودہ اعتقاد کے لحاظ سے اہل اسلام مضامین مذکور پر اپنا مذہبی اعتقاد تو رکھتے ہیں مگر ان کا دل اس کو قبول نہیں کرتا اور نہ کسی اور طریقہ سے اطمینان ہو سکتا ہے۔

توارث اخلاقی و روحی ثابت نہیں | یہ کتنا بھی ہی موقع ہو گا کہ تجربے سے اور نیز علم سائنس سے مادی تواریث تو ثابت ہے مگر اخلاقی اور روحی تواریث کا ثبوت نہیں ملتا۔ انسانی عمر جیسی جیسی رتی رتی جاتی ہے۔ انسان کا تجربہ بڑھتا جاتا ہے کس نفسی پیدا کرتا ہے۔ دوسروں کی خوشی اور فائدہ کے لیے اپنا نقصان گوارا کرنا سمجھتا ہے۔ مگر اس کی اس عمر کے بعد اولاد پیدا نہیں ہوتی۔ جو وراثت اس اثر قبول کیا جاسکے۔ بشرطیکہ وراثت کا اثر ہو سکتا ہو۔ اولاد پیدا ہونے کا زمانہ ماں باپ

کی جوانی کا ہر لمحہ جو بالکل بے تجھی کا زمانہ ہو۔ جوانی میں جو خصال والدین میں ہوتے ہیں اس کا اثر مونا چاہیے تھا۔ مگر ایسا نہیں ہو۔ موت کے بعد تو یہ غولی کچھ کار آمد نہیں ہو سکتی اس کا نالہ اس مادی دنیا میں ہونا چاہیے۔ اترناخ کا اصول قبول کیا جائے تو اس سے روح کی ترقی کا موقع ملتا ہے جو اپنے طور کے لیے اچھے اچھے مادہ کی منتلاشی رہتی ہے جس سے روح اور جسم دوش بدوش بلند پروازی کر سکتے ہیں۔ اسی کے نسبت خدا نے پاک نے اپنی پاک

کلام میں ارشاد فرماتا ہے۔
وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ
وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا بُحْلًا
اسرافات ۵۸:۷
جو بستی عمدہ ہو اس کے پروردگار کے حکم و اس کی پیداوار بھی عمدہ نکلتی ہو اور جو بستی ناقص ہے اس کی پیداوار بھی ناقص ہوتی ہے۔

جب یہ امر مسلمہ کہ اخلاقی اور روحی اثر وراثتاً نہیں ہو تو عالم میں جو کچھ ترقی روحی اور اخلاقی دیکھی جاتی ہے۔ اس کو لامحالہ تناخ کی طرف منسوب کرنا ضرور ہو گا۔ اور خدا کا وہ فرمان۔

وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَأَ ۝۱۵۱
حالانکہ اس نے تم کو طح طرح کا پیدا کیا۔

اسپر پور اترتا ہو۔

مسح

کلام اللہ کی آیتوں سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ خدا نے بعض نافرمان اقوام کو ان کی سرکشی کی وجہ سے مسح فرمادیا۔ وہ یہ ہیں۔

وَلَعَلَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحْلِلُوا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي السَّبْتِ ۚ فَهَذَا الْفَرْدُ خَائِنٌ
۷۵:۲

وَمَسَّاهُمْ بِبَنِي إِسْرَٰئِيلَ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً
الْبَحْرَ إِذْ يُعَذِّبُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ
جِيئَتْ لَهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَكَاءُ زُفَرًا

اور ان لوگوں کے انجام کو تو تم جان ہی چکے ہو جنہوں نے تم سے ہفتہ کے دن میں زیادتی کی تو ہم نے ان سے کہا کہ بندہ بن جاؤ کہ دھڑکار بنی اسرائیل سے ذرا اس گاؤں کا حال تو دیکھا کرو جو دریائے کناردہ واقع تھا۔ جب لگے سبت میں زیادتیاں کرنے کہ جب ان کی سبت کا دن

ہوتا تو پھلیاں سینہ پر ان کے سامنے آجھ تھیں
 جب ان کے سبت کا دن ہوتا تو پھلیاں ان کے
 پاس بھی آکر نہ پھٹکتیں چونکہ یہ لوگ نافرمان تھے
 ہم بھی بی طرح کو ہٹائے آزمائش رکھتے۔ اور جب
 ان میں سے بعض لوگوں نے کہا کہ جن لوگوں کو
 خدا ہلاک کرنا یا ان کو سوت عذاب میں مبتلا کرنا
 چاہتا ہے تو تم کیوں نصیحت کرتے ہو۔ انھوں نے
 جواب دیا کہ تمہارے پروردگار کے خلاف میں الزام
 اتارنے کی غرض سے اور یہ کہ شاید یہ لوگ باز آجائیں
 تو جب نافرمان لوگوں نے وہ نصیحتیں جو ان کو کی
 گئی تھیں بھلا دیں تو جو لوگ برے کام سے منع
 کرتے تھے ان کو تو ہم نے بچا لیا اور جو لوگ شے راست
 کرتے رہے ان کو عذاب سخت میں مبتلا کیا۔ پھر
 جس کام سے ان کو منع کیا جاتا تھا۔ جب ان میں
 حد سے بڑھ گئے تو ہم نے ان کو علم دیا کہ ذلیل و خوار
 بند رہو جاؤ۔

يَسْتَوُونَ تَابِئِهِمْ: كَذَلِكَ يَنْبَغِي لَهُمْ بِمَا
 كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَادَّكَتْ اُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ
 تَعْطُونَ تَوَالًا لِّلّٰهِ مُهْلِكُمْ اَوْ مُعْذِبُهُمْ
 هَذَا اَبَا شَدِيدًا ۝ قَالَ مُعَذِّبُهُ اِلٰى رَبِّكُمْ
 وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ
 اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْءِ وَاَخْلَيْنَا
 الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اِبْرٰهِيْمَ ابْنِيْسَ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ
 فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوْا
 قِرَارًا ۝ خَاسِرِيْنَ ۝ ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶

ان آیات سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ وہ لوگ دراصل بندہ بن گئے یا انکے ان میں ایسے اخلاق
 پیدا ہوئے۔ اس میں بہت کچھ اختلاف ہے مگر جب احادیث پر غور کیا جاتا ہے تو یہ پتہ چلتا ہے کہ دراصل وہ
 لوگ انسانی حیثیت سے حیوانی خلقت میں داخل کیے گئے۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو
 مانتے تھے۔ چنانچہ اس کی تائید میں چند احادیث پیش کیے جاتے ہیں۔

۱۔ حدیثنا عبد الرحمن ابن فہم الاشعری کہنا ہم سے عبد الرحمن بن غنم کہا مجھ سے ابو ہریرہ
 قال حدثنی ابو ہریرہ ابو مالک الاشعری یا ابو مالک اشعری را بدو داؤد کی روایت میں
 واللہ مالک بنی سمیع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو مالک بنی فہم کی، اور خدا کی قسم انھوں نے

جھوٹ نہیں کہا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے۔ میری امت میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو زنا اور حریر اور شراب کو اور باجوں کو دیا گانے بجانے کو درست کر لیں گے۔ اور ایسا ہو گا کہ چند لوگ ایک پہاڑ کے بازو پر اتریں گے۔ شام کو ان کا چرواہا ان کے جانور لیکر ان کے پاس آجائیگا۔ کوئی مغلج اپنی حاجت لیکر ان کے پاس آجائیگا تو اس سے کہینگے اسے فقیر کا بیٹا لیکن رات کو اللہ تعالیٰ ان پر پہاڑ گر کر ان کا کام تمام کر دیگا۔ ان میں سے کچھ لوگوں کو جو پہاڑ پر گرنے سے بچ جائینگے ہند اور سور بنا دیگا۔ قیامت تک اسی صورت میں رہینگے۔

ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ قیامت میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ اپنے باپ کو دیکھنے کے اس پر خاک وصول پڑی ہو۔ سیاہی اس کو بیٹھی ہو۔

يقول ليكون من امتي اقوام يستحلون المحرمات والحرم المعازف وينزلن اقوام الى جنت علم ريح عليهم يسارحة لهم يا تبهم يعنى ال فقير الحاجة فيقول ارجع الشيا عدا فيبده الله ويضع العلم ويسمع اخريه قروا و خنا نريه الى يوم القيمة

کتاب صحیح البخاری پارہ ۲۳ صفحہ ۴۴ مترجم مولوی۔

وہذا الزماں مطبوعہ مطبع احمدی لاہور۔

(۲) بخاری۔ ابوہریرہ ان ابراہیم پری اباہ
يوم القيمة عليه العبرة۔

حدیث ۱۔ تھتھ الاخیار ترجمہ شارح الانوار صفحہ ۲۰۰ مطبوعہ

۲۰۰ مطبوعہ مطبع نامی کا پتہ ۱۹۵۱ء۔

بخاری میں اس کا پورا قصہ یوں ہے کہ جب قیامت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کو جس کا نام آدم مشہور ہے جناب میں گرفتار دیکھنے کو لے گئے تو ان کی کوئی بات نہ کر سکا کہنا ان تو نے نہ مانا۔ آخر کہیگا جو ہو اسو ہو اب میں تمہارا کہنا مانوں گا تب حضرت ابراہیم علیہ السلام جناب آسمی میں عرض کریں گے کہ اے میرے رب تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ میں تجھ کو قیامت میں نصیحت نہ کروں گا اس سے زیادہ کون رسوائی ہو کہ میرے باپ کا یہ حال ہو۔ خدا فرمایا کہ میں بہشت کا فروں پر حرام کو چکا پیتی یہ ممکن نہیں کہ یہ دوزخ سے نکلے۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا گا اپنے پاؤں کے

تے دیکھو تو کھٹکے کہ آذر حاک آلودہ جانور ہو گیا۔ پھر فرشتے اس کے پاؤں کو گھسیٹ کر دوزخ میں ڈال دیئے۔
(۳) ابوسعید - ان ائمة من بنی اسرائیل سخت بخاری اور مسلم میں ابوسعید سے روایت ہے کہ
حضرت نے فرمایا کہ مقرر حضرت یعقوب علیہ السلام

حدیث ۳۲۰ تختہ الانبیاء ترجمہ مشارق الانوار صفحہ ۴
کی اولاد سے ایک گروہ کی خدائے صورت لڑائی
ہو سوس نہیں جانتا کہ وہ کون جانور کی صورت ہے

بخاری اور مسلم میں چوری روایت یوں ہے کہ ایک گنوار حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اور
اُس نے کہا کہ یا حضرت میں اس جنگل میں رہتا ہوں کہ وہاں کے لوگوں کی خوراک سو سو مارہی سو سو مارہ جانور
جس کو ہندی میں گوہ کہتے ہیں۔ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا۔ پھر اس نے پوچھا پھر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم چپ رہے۔ تیسرے بار میں حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کے ایک
گروہ پر خدائے لعلت کی اور اُن کی صورت بدل ڈالی۔ مجھ کو نہیں معلوم کہ وہ گوہ کی صورت ہو گئے یا
اور کوئی جانور ہو گئے۔ سو میں تو اس کو نہیں کھانا اور منع بھی نہیں کرتا۔

۴) ابوہریرہ فقد امة من بنی اسرائیل بخاری اور مسلم میں ابوہریرہ سے روایت ہے
یہاں سے ما فعلتہ وانی لا اراھا الا الفار کہ حضرت نے فرمایا بنی اسرائیل کا ایک گروہ مسخ
از اوضع لھا البان الابل لم تشرب و
از اوضع لھا البان الشاء عشت
حدیث ۳۴۴ ص ۱۰ تختہ الانبیاء ترجمہ مشارق الانوار
جو گنوار نہیں معلوم کون صورت ہو گئی اور مقرر
سوائے چوہے کے کوئی میرے خیال میں نہیں
جب چوہے کے آگے اونٹ کا دودھ رکھیے تو
نیچے۔ جب اس کے سامنے بکریوں کا دودھ رکھ
توپنی جائے۔

آیۃ و احادیث بالا سے جو کچھ نتیجہ نکلتا ہے وہ یہی ہے کہ انسان کو اس کی باعالمی کی سزا اسی دنیا
میں ملتی ہو۔ چنانچہ جن لوگوں کو خدائے مسخ فرمایا وہ اسی دنیا میں فرمایا کہ اس سے باہر اہو لوگ اپنے
اعمال کی وجہ سے ذلیل اور مستوجب عذاب ہوئے وہ اسی دنیا میں ہوئے نہ کسی اور دنیا میں
اور میری آیت ذیل سے اس کی تصدیق پوری طرح ہوتی ہے۔

فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا عَلِمَ مَا يَدْعُوهُ لَا يَرْجُو عَذَابَ اللَّهِ الْعَظِيمِ پھر پھینک دیا اس کو نیچوں سے نیچے۔

اسفل سافلین انسان کی تخلیق کی سب سے پہلی کڑی ہے۔ بہر حال اس کا انکار گویا بدہمیات کا انکار ہے
مسخرانی مینٹ وغیرہ | جو اور ایسے ہیں جن کی کنتہ تک پہنچاؤ دخل بشری سے نہوتا ہو اس کے
تقارفسٹ منہج کا انکار کرتے ہیں | یے نبی یا رسول کی ہدایت کی ضرورت یا خدا کا کلام سند ہوتا ہے۔ اور

ایسی حکم سننے کے مقابل میں اس کا انکار صحیح نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں مسخ ہو نیکا بیان ہے ایسا
ہندؤوں کی مذہبی کتابوں میں بھی مسخ ہو نیکا ذکر ہے۔ مگر نھیا سو نیکل سو ساٹھی جس کی پریسیدنٹ
مسخرانی مینٹ ہیں۔ انھوں نے مسخ کا انکار کیا ہے۔ اور اسی سند پر دوسرے مولفین کتب
تصرف نے تتبع کی ہے۔ انکا انکار ایک ایسے معاملہ میں جس کی تصدیق الہامی کتب کرتے ہوں۔

قابل وقت نہیں ہو سکتا۔ اگر مسخر موصوفہ اس کے نسبت کوئی الہامی دلیل ہندؤوں کے کتب سے
یا کسی اور انبیا کی کتب الہامی سے دیں تو اس حالت میں ایک حد تک مسخر موصوفہ کا قول قابل غلط
ہو سکتا ہے۔ مگر مسخر موصوفہ کے پاس بجز عقل کے کوئی دلیل نہیں ہے۔ لہذا ہم مسخر موصوفہ کو

اس امر پر توجہ دلاتے ہیں کہ یا تو وہ اس کا ثبوت یس یا ثبوت مذد لیکتی ہوں تو ان الہامی باتوں کو
مردودہ ٹھہرائیں ان کو انہی حالت پر رہتے دیں اس سے جو مصیبتیں دوزخوں کے تکالیف کے

متعلق کتب الہامی میں بیان ہوئی ہیں پورے طور پر چسپاں ہوتی ہیں۔ ورنہ ان کا اصلی معنی میں تسلیم
کرنا لازم ہوگا۔ تصوف بھی ایک سائنس ہے اور ہر بات کے سمجھنے کے لیے مغفولیت پیدا کی جاتی

ہے۔ تو لازمی طور پر انسانوں کو جہنمی تکالیف کی برداشت اور وہ غذا جو جنہیوں کے لیے مخصوص
کھانے کے لیے انسانی حالت سے جدا ایک ایسی حیثیت میں اپنا پڑیگا جو اس سے مناسبت رکھتے

ہیں چنانچہ جنہیوں کے نسبت بیان کیا جاتا ہے کہ انھیں کانٹے کھلائے جائینگے۔ اب یہ امر غور طلب ہے
کہ آیا انسانی اعضا کانٹے کھانے کی قابلیت رکھتے ہیں اگر نہیں تو پھر ان کو کانٹے کھانا کیا معنی رکھتا ہے

اس پر وہ واقعہ جس کا ذکر علامہ سید شریف عثمی ہوا قف نے اپنی کتاب میں کیا ہے پورا اترتا ہے۔

انسان کے ایک زبیا وہ وقت دنیا میں آنے کا کیا ثبوت ہے۔

بیشک یہ سوال نہایت غور طلب ہے۔ اس کا ثبوت کسی شخص خاص کے قول سے دیا جانا قابل

گمان نہیں ہو سکتا۔ اور نہ یہ معاملہ ایسا ہے کہ ہر شخص اپنی پچھلی حالت سے آگاہ ہو سکے۔ آگاہی کے لیے

حد درجہ کی معلومات اور روحی قابلیت ضرور کار ہے۔ اب اس کے ثبوت کا دار و مدار کلام خدا یا

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر رہا۔ جب ہم کلامِ خدا پر غور کرتے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ انسان دنیا میں ایک سے زیادہ وقت آتا رہے۔ جس کی تائید میں آیاتِ ذیل پیش کیے جاسکتے ہیں۔

(۱) اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي خَرَجْنَا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ
 اُولُو قُحْدٍ فَخَرَجْنَاهُمْ مِنْ قُلُوبِهِمْ فَقَالَ لَٰحِمُ
 اللّٰهِ مَوْتُكُمْ ثُمَّ اَخْبَاهُمْ ۚ ۲-۲۴۱

مر رہو۔ پھر خدا نے ان کو جلا اٹھایا۔

یا مثلاً ان پر بھی نظر کی جو ایک بستی پر گزرتے ہو وہ اپنے چھتوں پر ڈھوڑی بستی تھی۔ گلے کہتے کہ انداس کو اس کے مرنے سے بچھپے کیسے زندہ یعنی آباد کر گیا۔ اس پر انداس نے اس کو سو برس تک مردہ رکھا پھر ان کو جلا ٹھایا اور پھر چھام کتنی مدت سے کہا ایک دن رہا ہونگیا ایک دن سے بھی کم فرمایا بلکہ تم سو برس ہے اب اپنے کھانے اور پینے کی چیزوں کو دیکھو کہ کوئی بستی تک نہیں اور اپنے گدھے کی طرف نظر کرو اور مقصود دیکھو کہ کوئی لوگوں کے لیے ایک نمونہ بنائیں

اور پڑیوں کی طرف نظر کرو۔ ہم کیسے ان کو کھڑا کرتے ہیں اور پھر ان پر گوشت مڑھتے ہیں۔ پھر جب ان کو کھانا ہوتا تو بول اٹھے کہ اب میں یقین کرتا ہوں کہ اللہ سیر حیزم بخانا دے رہا ہے۔

(١) وَأَكَاذِبُ مَرَّ عَلَى قُرْبِهِ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهِاج قَالَ أَنَّى يُجِى هَذَا اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَمَّا تَهُ اللَّهُ بِأَمْتِهِ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَيْفَ بَشَرْتَهُ قَالَ لَوْ مَا أَوْبَعُ يَوْمَ قَالَ بَلْ بَشَرْتَهُ مَا عَامٍ فَأَنْظِرْ إِلَى طَهَامِكَ وَسَرَّابِكَ لَيْسَتَهُ وَأَنْظِرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِيَعْلَمَنَّ آيَةُ لِلنَّاسِ وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِطَامِ كَيْفَ تَنْشُرُهَا تَنْكُسُهَا لَهَا فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - ٢٥٨ -

(۳) كَيْفَ تَقُولُ يَا اِلٰهُؤُنَا مَاذَا جِئْنَاكَ بِاٰتٍ مُّجْتَمِعَةٍ مِّنْ اٰتٍ مُّشْتَرَكَةٍ فَاجِزْ اَلَمْ تُصِيبْكُمْ ثُمَّ يَكُونُ اِلَيْهِ رُجُؤُنَا

(۴) وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ عَمَلًا

مٹائینگے اندھے اور گونگے اور بہری اور ان کا
 ٹہکانا دونی جب مجھے کو ہوگی ہم ان کیے او
 زیادہ بھڑکاوں گے۔ ان کی سزا ہے کہ وہ ہماری
 آیتوں سے انکار کرتے اور کہا کرتے تھے کہ جب
 مٹیاں اور ریزہ ریزہ ہو جائینگے تو کیا ہم از سر نو پید
 کر کے مٹھا کھڑے کیے جائینگے۔ کیا ان لوگوں نے
 اس بات پر نظر نہیں کیا کہ اللہ جس نے زمین و
 آسمان کو پیدا کیا ہو اس بات پر بھی قادر ہو کر ان جیسے
 (آدمی دوبارہ) پیدا کرے اور اس نے ان کے
 (دوبارہ پیدا ہونے کے) لیے ایک مبیعا مقرر کر رکھا
 جس میں کسی طرح کا شک نہیں۔

اللہ ہی جس نے تم کو پیدا کیا۔ پھر تم کو روزی می
 پھر تم کو مارتا ہی۔ پھر تم کو جلائیگا۔ بھلا تمہاری عمر کو
 میں کوئی ہی جوان میں سے کچھ بھی کر سکے۔

کرے ہماری پروردگار تو ہم کو دوبارہ مردہ او
 دوبارہ زندہ رکھ چکا تو ہم اپنے گناہوں کا انوار
 کرتے ہیں پھر نکلنے کی کچھ صورت ہی۔

اور اللہ نے تم کو زمین سے اگایا پھر لوٹا کر اسی مٹی
 میں تم کو دے دیگا۔ اور تم کو اسی سے کال کھڑا کرے گا۔
 آیت ہائے مذکورہ کے علاوہ اور آیتیں فٹ نوٹ میں دی گئی ہیں۔

بھلا کوئی جو سرے سے بنایا ہی پھر اس کو دہراتا ہی۔

اور تم کو ایک وقت خاص تک زمین پر رہنا ہو گا، اور
 تمہارا سامان رست بھی وہیں مہیا ہی خدا نے بھی فرمایا کہ

وَبَلَاءٍ وَصَبَّاءٍ مَا وَهَمَ بِهِمْ لَأَمَّا خَسَفَتْ
 نَارُهُمْ سَعِيرًا ۚ وَلَئِنْ جَاءَ آوَهُمْ بِآتِهِمْ
 كَمْ هُوَ أَبَيْنَآءُ قَالُوا لَمَّا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ
 رَبِّهِمْ قَالُوا إِنَّا لِلْبَعِثِ خَلْقٌ جَدِيدٌ ۚ أَوَلَمْ
 يَذَّكَّرْ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ رُجْعًا ۚ أَمْ لَهُ
 كَلِمٌ رَبِّبٌ فِيهِمْ ۚ - ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱

(۵) اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ
 ثُمَّ يُحْيِيكُمْ اَهْلُ مِنْ شَرِّ مَا كَانُوا ۚ مَنْ يَفْعَلْ مِنْ
 ذٰلِكَ فَمِنْ شَيْءٍ ۚ - ۹۰، ۹۱

(۶) قَالُوا رَبَّنَا اَمَّا اتَيْنَا مِنْ اٰتِیٰتِنَا اَشَدِّ
 قَاعًا مُّخْتَلِفًا فَاِذَا فُجِّرْنَا فَمِنْ اِلٰی الْخُرُوجِ مِنْ سَبِيلٍ
 ۙ - ۹۲، ۹۱

(۷) وَاَللّٰهُ اٰمَنَکُمْ مِنْ الْاَرْضِ نَبَا تَا ۚ ثُمَّ
 یُمِیتُکُمْ فِیْهَا ۚ ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ اٰخِرًا اَجَا ۚ - ۹۳، ۹۲

(۸) اَمَّنْ یُّدْعُوْا الْخَلْقَ ثُمَّ یُدْعٰی ۚ - ۹۴، ۹۳

(۹) وَلَٰكِنِّیْ اِلَّا رَہْصٌ مُّسْتَقَرٌّ ۚ مَتَّاعٌ اِلٰی حِیٰوٍ
 قَالِ فِیْہَا تَحِیُّوْنَ ۚ وَفِیْہَا اَمْوَاتٌ ۚ وَمِنْہَا تُخْرِجُوْنَ

ان آیات کے علاوہ کل اشہد میں خاص ایک آیت ہے جس کے سوال سے تنازع کا پتہ چلتا ہے

تین ہی میں زندگی بسر کرو گے اور اسی میں مردے اور اسی
میں سے کمال کھڑے کیے جاوے

بسیا تم کو پہلے بنایا دوسری بار نو گے۔

دہی اول بار خلق ہو کر لا پھر ان کو دوبارہ زندہ کرے گا تاکہ
جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کیے انہوں کے
ساتھ اول بار کو بدل دے۔

پچھو تمہارے شرکوں میں کوئی ایسا بھی ہو جو مخلوقات کو
اول بار پیدا کر کے لوگوں کو دوبارہ زندہ کرے گا تاکہ
پھر ان کو دوبارہ پیدا کرے گا۔ تو تم اب کہہ کر کہ تمہارے چلے چاہتے ہو
اور اگر تم کہو کہ مرے چھے تم اٹھا کھڑے کیے جاوے گے جو
لوگ منکر ہیں فرو کہیں گے کہ تو بس جاوے گا تو کی سی باتیں ہیں۔
اور یہ منکر خدا کی بڑی سخت قسمیں کھاتے ہیں کہ جو مر جائے
اُس کو خدا نہیں اٹھا کھڑا کرے گا ضرور (اٹھا کھڑا کرے گا)
یہ وعدہ برحق ہے اس کا ایسا اُس پر لازم ہو گا اگر تو لوگ
یقین نہیں کرتے۔

اور کہتے ہیں کہ جب ہم مریں اور یہ دوزخ ہو جائے گی کیا ہم کو
اور سر نوید اگر کہ کھڑا کیا جائے گا کہ تو کہ تم پھر باوایا کوئی اور چیز
بھی ہو جائے تو تمہارے خیال میں بڑی سخت قسمیں کھاتے ہیں کہ جو مر جائے
کہ ہم کو دوبارہ کو زندہ کرے گا۔ کہو کہ وہی خدا ہے جس نے
تم کو اول بار پیدا کیا۔ اس پر یہ لوگ تمہارے آگے سر نہ تکیں گے
اور پوچھیں گے کہ اقامت کب آئے گی۔ کہو عجب نہیں کہ قریب
آگے ہو جبکہ خدا تم کو بلائے گا تو تم اُس کے حکم کی نہیں کرو گے

(۳) كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ۝ ۲۹۱۴۔

(۴) اِنَّهٗ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهٗ وَلِیَغْیُرَ الْاٰیٰتِ
اَمُوًّا وَّحَبِلُوْا لِمَا لَمْ یَبْلُغْ اِلَیْہِ سَبْعٌ مِّاۤتٍ ۝ ۳۰

وَمَنْ هَلْ مِنْ شَرٍّ کَاٰتِلًا مِّنْ یُّبْدِیْهِ الْخَلْقَ ثُمَّ
یُعِيدُهٗ ۝ ۲۹۱۵۔ قُلْ اِنَّ اللّٰهَ یُبْدِیْهِ
ثَمَّ یُعِيدُهٗ ۝ ۲۹۱۶۔

(۷) وَلَمَّا تَلَّیْتُمْ لَکُم مَّوْعِدَکُمْ مِنْ یَّوْمِ
الَّذِیْنَ کُفَرُوْا اِنْ هٰذَا اِلَّا سَحَابٌ مِّمِّیۡنٌ ۝ ۳۱
(۸) وَاسْتَوٰی اللّٰهُ بِسَیْدِہٖ اِیْمَانُہُمْ لَا یَمُوتُ
مَنْ یَّمُوتُ طَبٰی وَعَدَاۤءِ عَلَیْہِ حَقًّا وَلَٰکِنَّ
اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ ۳۲

اَمْ یَوْمَآءِ اِذَا اُنۡزِلَ اَحۡقَابُہُمْ اَوْ اَمَّا لَکُمۡ اِلَآلَہُ مَعۡبُوۡدُوۡنَ
خَلَقَ اَحَدَیۡہُمۡ اَھٖ تَلٰوۡنَہُ حَآرَۃً اَمۡحَدَیۡہُمۡ اَھٖ
اَوْ خَلۡفَہُمۡ اَمَّا یَلۡکُمۡ فِیۡ صُدُوۡرِہُمۡ کُرۡہِیۡنَ مَعۡبُوۡدُوۡنَ
مَنْ یُّعَذِّبُ مَا طَلَّ عَلَیۡہِ الَّذِیۡ فُطِرَ کَمَا اَوَّلَ مَرۡتَۃً
فَسَیۡنَظُنُّوۡنَ اِلَیَّکَ مُّوۡدِعَہُمۡ وَیَقُوۡلُوۡنَ مَتٰ
ہُوۡمَ قُلۡ عَسٰی اَنْ یَّکُوۡنَ قَرِیۡبًا ۝ ۳۳ یُّوۡمَ یَدۡعُرُکُمۡ
فَسَیۡجِیۡبُوۡنَ بِحَمۡدِہٖ وَتَطۡلُبُوۡنَ اِنۡ دَرَسۡتُمۡ اِلَآلَہَکُمۡ

وہ آیت الجایزہ کے تیسرے رکوع کی ہر کفار عرب کہتے ہیں۔

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَكَلَّا

اور کہتے ہیں اور نہیں ہی ہو ہمارا جینا دنیا کا ہم مرتے ہیں

اس کی تعریف کرتے ہو اور خیال کرو گے کہ تم جس تھوڑے

ای دنوں رہتے۔

اور ہم نے انسان کو مٹی کے ست سے بنایا۔ پھر ہم ہی

اس کو خاکست کی جگہ نطفہ بنا کر رکھا پھر ہم ہی نطفہ کا پوتھڑا

بنایا پھر ہم ہی نے پوتھڑے کی جگہ بونٹی بنائی پھر ہم ہی نے بونٹی

بونٹی کی پٹیاں بنائیں پھر ہم ہی نے پٹیاں پر گوشت مڑھا

پھر ہم ہی نے اس کو دوسری ہی مخلوق بنا کر کھڑا کیا تو خدا پر ای

بارکت ہی جو سن بنایو الوں میں بہر بنایو اللہ ہی پھر اس کے بعد

تم کو نماز پھر قیامت کے دن اٹھا کھڑے کیے جاؤ گے

جو لوگ منکر ہیں وہ تعجب کی راہ سے کہتے ہیں کہ کیا

جب ہم اور ہمارے باپ دادا گل سرگرمی ہو جائیں

تو کیا ہم پھر کائے جائیں گے۔ پہلے سے بھی ہماری اور

ہمارے باپ داداؤں کے ساتھ ایسے وعدے ہوتے

چلے آئے ہیں۔ ہو یا نہ ہو یہ اگلے لوگوں کے ڈھکوسلے

ہیں دان سے کہو کہ ملک میں چلو پھرو اور دیکھو گناہ

کا کیا انجام ہوا۔

کیا لوگوں نے نظر نہیں کیا کہ خدا کس طرح غایات کو داد

بار پیدا کر کے پھر اسی کو دہرا دیکھا۔ اللہ پر آسان ہوا ان کے

سمجھاؤ کہ تم ملک میں چلو پھرو اور دیکھو کہ خدا نے کس طرح پر

اول بار پیدا کر پھر دہری اللہ آخری اٹھانا اٹھا لیگا۔

بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہی۔

(۹) وَكَذَلِكَ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلْطَةٍ

مِنْ طِينٍ ۚ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ

بَلَدٍ ۚ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا

الْعَلَقَةَ مِرْصَةً فَخَلَقْنَا لِلْإِنْسَانِ عِظْمًا

فَلَكُنَّا الْعِظْمَ رُجًا ثُمَّ إِنَّا أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا

آخَرَ ۚ فَتَنَّاكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ

وَلَقَدْ نَعَدْنَاكَ بِالْحَقِّ لَوْلَا رَأْسُكَ فَقُلْتَ هُوَ إِلَّا أَصْوَابٌ ۚ وَمَا مَنَعَكَ

أَن تَقُولَ لَوْ أَنِّي رَأَيْتُ إِلَٰهَ رَبِّكَ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَأْسِي

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَرَدْنَا وَلَنُبَدِّلَنَّهُ

أَبَاؤَنَا أَن نَحْمِلَ حُوزَهُمْ ۚ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا هَٰذَا

أَن نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِن قَبْلُ إِن هَٰذَا إِلَّا آسَاطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ۚ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۚ ۲۴۵: ۲۴۶

(۱۰) أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ

إِلَٰهَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۚ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ

فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُعِيدُهُ

بِأَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۚ ۲۴۷: ۲۴۸

اور ہم جیتے ہیں اور مرنے ہیں سو ہم زندہ رہے اور ان کو زندہ
 اللہ بنانا ہی پہلی بار پھر اس کو دہرایا گیا۔

زندہ کو مردہ سے نکالتا ہے اور مردہ کو زندہ نکالتا ہے اور
 زمین کو اس کے مرنے کے بعد زندہ کرنا ہی اور سطحِ تم کو نکالنا
 بھرجیب وہ تم کو آواز دیکر زمین سے بلایا گیا تو جس تم
 نکل پڑو گے اور جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اسی کے ہیں
 اور سب اسی کے تابع ہیں اور وہی ہے جو مخلوقات کو
 اول بار پیدا کرتا ہے پھر ان کو دوبارہ پیدا کرے گا اور یہ
 اس کے لیے بہت آسان ہے۔

اور جو لوگ منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ کو تو ہم تم کو ایسا
 آدمی بنائیں جو تم کو خبر دے گا کہ جب مرے پیچھے طر پاریز
 پڑے ہو جاؤ گے تو ضرور تم کو سننے جنم میں آنا ہو گا معلوم
 نہیں اس شخص نے خدا پر سھوٹا نہ صاف ہے یا اس کو کسی طرح
 کا جنون ہے۔ بلکہ جو لوگ آخرت کا یقین نہیں رکھتے مسیحیت
 اور یہ دوسرے کوئی ایسی چیز ہے۔ کیا جب ہم مر گئے اور ہڈیاں ہو کر رہ گئے کیا
 ہم اٹھا کھڑے کیے جائیں گے۔ کیا ہمارے اگلے باپ بھی
 کہو کہ ہاں اور تم نا تو ان ہو گے۔ قیامت تو ایک جھٹکا ہے
 اور جھٹکا تو ہر سب کے دیکھنے۔

اور کافر کہتے ہیں کہ یہ جو ہماری دنیا کی زندگی ہے اس کے
 علاوہ اور کسی طرح کی زندگی نہیں اور یہ غلط ہے کہ مرے
 پیچھے بلاؤں گے جائیں گے اور کاش تم نہ دیکو جو یہ لوگ
 اپنے پروردگار کے رد و برا کھڑے کیے جائیں گے پوچھنا
 کیا یہ دھجج نہیں (وہ جواب دینگے کہ ہم کو اپنے پروردگار

وَنُفِیَا وَمَا یَحِلُّنَا إِلَّا الَّذِیْ هُوَ مَا لَیْسَ بِذَٰلِکَ

(۱۲) اللَّهُ یُبْدِیْهِ وَالْخَلْقَ لَمْ یُعِیْدْ لَمْ یُعِیْدْ لَمْ یُعِیْدْ

(۱۳) یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمِیْتِ وَیُخْرِجُ الْمِیْتِ مِنَ الْحَیِّ

وَنُفِیَا لَمْ یُخْرِجْ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَٰلِکَ یُخْرِجُونَ ۱۹

وَنُفِیَا ۱۹ اِذَا دَعَا لَمْ دَعُوْا ۱۹ مِنَ الْاَرْضِ ۱۹ اِذَا

اَللّٰهُ یُخْرِجُ حَیَّ ۱۹ وَکَانَ فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ ۱۹

کُلِّ لَکَ فَاتَمُوْتُ ۱۹ وَهُوَ الَّذِیْ یُبْدِیْ لَکَ الْخَلْقَ ۱۹ ثُمَّ

یُعِیْدُ ۱۹ وَهُوَ اَعْلَمُ عَلَیْکَ ۱۹ ۳۰ : ۲۷ تا ۲۵

(۱۵) وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَهْلُ دُکَّانٍ عَلٰی رَجُلٍ

یَبْسُطُ لَکُمُ الرِّقَالَ ۱۹ اِذَا مَرَّ بِکُمْ مَلٌّ مِّنْ نَّارٍ ۱۹ اِنَّمَا تُلْفِی

خَلْقَ جَدِیْدٍ ۱۹ اَفَتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا ۱۹ اَوِی

حِجَابًا ۱۹ بَلِ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ ۱۹

فِی الْعَدَابِ وَالصَّلٰی الْعَبِیْدِ ۱۹ ۳۳ : ۳۰

(۱۶) عَرَا اِذَا مِتْنَا وَکُنَّا تُرَابًا وَّعِظْمًا ۱۹ اِنَّا لَبَعُوْهُ

اَوْ اَبَا وَّعَرَا اَلَا کُلُوْنَ ۱۹ قُلْ نَعَمْ وَاِنَّتُمْ دَاخِرُوْنَ

فَاِنَّمَا هِیَ تَرْجَعَةٌ وَّاحِدَةٌ ۱۹ فَاِذَا هُمْ یَنْظُرُوْنَ

(۱۷) وَقَالَ الْمَلٰٓئِکَةُ ۱۹ اَلَا حَیَاتُنَا الَّذِیْ نَا وَاَبَا نَحْنُ

بِمُتَعَوِّثِیْنَ ۱۹ وَلَوْ نَشِئُ اِذْ فُتِفُوْا عَلٰی رَاسِهِمْ

قَالَ الْیَسَّ هٰذَا بِالْحَقِّ ۱۹ قَالُوْا مَلٰٓئِکَةُ رَبِّنَا ۱۹ قُلْ

هٰذَا هُوَ الْعَدَابُ ۱۹ اِنَّمَا لَکُمْ قَلَمٌ ۱۹ وَنَدَّ ۱۹ قَدَّ ۱۹

حَسْرَ الدِّیْنِ ۱۹ کَذَّبُوْا بِاٰیٰتِ اللّٰهِ حَتّٰی اِذَا جَاءَ

عَلِمَ أَنَّ هُمُ لَا يَنْظُرُونَ ۚ وَذَرَأْتُمْ لَهُمْ

السَّاعَةَ بَعَثَ فِي الْأُمَمِ نَبِيًّا إِلَى مَا
كَرِهْتُمْ بِهَا ۚ وَهُمْ يُكَذِّبُونَ ۚ وَتَرَاهُمْ
سَلْبِي أُولَئِكَ ۚ وَالْأَسَاءَ مَا يَرْبُونَ ۚ

۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸

میں رہے جب ایک دم قیامت ان پر آ موجود ہوگی
تو چلا اٹھینگے کہ اے افسوس ہماری کوتاہی پر
جو قیامت کے بارے میں ہم تہوٹی اور اپنے
بوجھ اپنے مٹھوں پر لادتے ہوئے دیکھو تو دیکھا ہی
برا بوجھ ہی جس کو یہ لوگ لادے لادے بھر رہے ہیں

اگر تم تعجب کرو تو کافروں کا قول بھی عجیب ہی ہے
کہ جب ہم مٹی ہو جائینگے تو کیا ہم کو سننے غم میں آنا ہے
یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کا انکار کیا
اور یہی لوگ ہیں جن کی گردنوں میں طوق ہوں گے
اور یہی لوگ ہیں دوزخی کہ دوزخ میں ہمیشہ رہینگے

۱۰۰) وَلَنْ تَجِبَ عَنْهُمْ ۖ قُلْ لَكُمْ إِذَا كُنَّا
تُرَابًا ۚ إِنَّا لَنَبْنِيهِمْ جَدِيدًا ۚ أُولَئِكَ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ۚ وَآيَاتِنَا لَافْلَاحٌ
فِي أَعْيُنِهِمْ ۚ وَآيَاتِنَا أَصْحَابُ النَّارِ
هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ

جو آدمی پوچھا کرتا ہو کیا جب میں مٹاؤں گا تو ضرور
زندہ کر کے نکالاجاؤں گا۔ کیا آدمی یونیس کرتا کہ
ہم نے اس کو پہلے پیدا کیا تھا حالانکہ یہ کچھ بھی
نہ تھا۔

ای زمین سے ہم نے تم کو پیدا کیا اور اس میں
تم کو لوٹا کر لائینگے اور اس سے تم کو دوبارہ نکال
کھڑا کریں گے۔

۱۰۱) وَلَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نَسُوا ۚ إِنَّا كُنَّا نَمُوتُ
ۚ وَإِنَّا كُنَّا نَحْيَا ۚ أَوَلَا يَأْتِيهِمْ آيَاتُ الْفَلَاحِ
ۚ إِنَّا نَخْلُقُ مِنْ قَبْلِ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ

۲۰) مِنْهَا خَلَقْنَاهُ ۚ وَفِيهَا نُعِيدُهُ ۚ وَ
مِنْهَا نَخْرِجُهُ ۚ ثُمَّ نَرْجِعُهُ إِلَىٰ آخِرَتِهِ ۚ

۵۵ ۵۴ ۵۳

ایستنا بیست تا کان حجتہم انا قالوا

۱۷۱) یا ایہا الناس ان کذبت فی ربیب من

البعث فانا خاضعہ من ربیب من نطقہ

ثم من علفہ ثم من مضغہ فلفہ و میز

حفنہ لتبین کلمہ و تقر فی الارحام ما

نشأ الی اجل مسمی ثم یخرجہم فیلدہ

تبلغوا أشد کرم و منام من یتوفی و منکم

من یؤدی الی ارضہ العمر لیلہ یعلم من بعد

یلم فیما و تری الارض حامدۃ فاذا انزلنا

علیہا الماء حقنات و رببت و ابتنت

من کل زوج یبعث ذلک بان اللہ ہو

الحق و انہ یحیی الموتی و انہ علی کل شی

قدیر و ان الساعة آتیہ لا ریب

فیہا و ان اللہ یبعث من فی القبور

۲۲: ۵۰ ۶۵

۱۷۲) فانظر الی اثر حمت اللہ کیف یحیی

الارض بعد موتہا ان ذلک لفی الموتی

و هو علی کل شی قدیر و انہ یحیی

الارض بعد موتہا ان ذلک لفی الموتی

و هو علی کل شی قدیر و انہ یحیی

الارض بعد موتہا ان ذلک لفی الموتی

و هو علی کل شی قدیر و انہ یحیی

الارض بعد موتہا ان ذلک لفی الموتی

و هو علی کل شی قدیر و انہ یحیی

الارض بعد موتہا ان ذلک لفی الموتی

و هو علی کل شی قدیر و انہ یحیی

الارض بعد موتہا ان ذلک لفی الموتی

و هو علی کل شی قدیر و انہ یحیی

قَالُوا أَأَتُوا أَبَا سَئِدٍ أَنْ كُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ ۚ
 كے آؤ ہمارے باپ داداؤں کو اگر تم سچے ہو تو کس

تمہی ۚ ذَاتَ عَلَيْهِ الشَّاهِدَةُ ۚ
 کرتا ہی اور یہ کہ دوبارہ جلاٹھانا اسنے اپنے اور پر

لازم کر لیا ہو۔

۴۱۴ : ۵۳

کافر کہتے ہیں کہ اگر ان کو دوبارہ نہیں اٹھایا جیگا
 کہو کہ ہاں ایں مجھے اپنے پروردگار کی قسم ہے کہ
 تم ضرور اٹھائے جاؤ گے پھر جو کچھ بھی تم نے کیا ہے
 ضرور تم کو بتایا جائیگا۔ اللہ کے نزدیک سب

۲۴۱ : ۵۳
 نَزَعَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْزَاطَ
 قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُعْزِزَنَّ ثُمَّ لَتَنفَعَنَّ بِمَا عَلَّمْتُمْ
 وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ ۶۴

کہتے ہیں کیا ہم اٹھنے پاؤں لوٹائے جائیں گے اور وہ
 بھی ایسی حالت میں جب ہم کو کھلی ہڈیاں ہو جائیں
 کہتے ہیں کہ ایسا ہو تو یہ لوٹنا نقصان کی بات ہے
 تو قیامت تو بس ایک ڈانٹ ہی اور ایک دم سے
 لوگ حیدان حشر میں موجود ہوتے۔

۲۵ : ۵۳
 يَقُولُونَ ءَأَنَّا لَمُرُودُونَ فِي الْمَصْرَةِ ۚ
 ءَإِذَا كُنَّا عِظًا مَافِخَةً نَالُوا بِكَ إِذَا كُنَّا
 خَاسِرَةً ۚ فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۚ
 فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۝ ۶۴ : ۱۵۱

اس کو مار دیا پھر اس کو قبر میں داخل کیا پھر جب
 چاہیگا اس کو اٹھا کھڑا کرے گا۔

۲۶ : ۱۵۱
 ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرُوهَ لَئِنْ إِذَا شَاءَ أُنْشَرُ

تو انسان کو چاہئے کہ وہ دیکھے کہ وہ کس چیز سے
 پیدا کیا گیا ہی پانی سے جو اچھل کر نکلتا ہے جیسٹہ اور
 سینہ کی ہڈیوں کے بیچ میں سے۔ بیشک خدا اس کے
 لوٹانے یعنی دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے۔

۲۷ : ۱۵۱
 فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۚ خُلِقَ مِنْ
 تَلَافٍ ۚ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصَّلْبِ وَالْزَنْبِ
 إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۚ ۵۶ : ۵۷

جبکہ ہم آسمانوں کو اس طرح لپیٹے جیسے خطوں کا کتب
 لپیٹ دیا جاتا ہے جس طرح ہم نے اول بار پیدا کیا
 تمہاں کو دوبارہ بھی (پیدا) کرینگے (یہ) وعدہ ہو
 اور ہم اس کو ضرور کر کے رہینگے۔

۲۸ : ۵۷
 يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَوِ السَّجْمِ الْكَبِيرِ
 لَمَّا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعْبُدُ ۚ وَعَدُ عَلَيْنَا
 إِنَّمَا كُنَّا فَعَلِينَ ۚ

اور میں رکھو کہ جس دن ہمارے والا پاس کے پاس

۲۹ : ۵۷
 وَاسْمَعُ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ

اللہ جلالتہ تم کو پھر راجیکا تم کو پھر اکٹھا کرے گا تم کو قیامت کے دن تک اس میں کچھ شک نہیں پر بہت لوگ نہیں سمجھتے

يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ يُمِثُّكُمْ ثُمَّ يُحْمِلُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَكُمْ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَئِنْ أَرَادَ النَّاسُ لَا يَعْلَمُونَ-

۲۶۵۲۵۳۳۳۳۵

آواز دینا کہ جس دن اس فرشتے کے چننے کو بخوبی سن لیتے وہ دن نکلے گا ہوگا۔ بیشک ہم ہی جلاتے اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری طرف پھر کرنا ہے جس دن رسول سے زمین پھٹ جائیگی اور یہ زندہ ہو کر حساب کتاب کے لئے نکلینگے۔ جمع کر لینا ہمارے ہی سے ہے سہل ہے۔

وہی اول بار پیدا کرنا ہی اور دوبارہ بھی کرے گا کتاب کو کچھ کر دیاں مٹ گئی ہوں اور وہ ان کو جلا کھڑا کرے۔ کہو کہ جس نے بابوں کو اول بار پیدا کیا تھا وہی ان کو جلائیگا۔ وہ سب طرح کا پیدا کرنا جانتا ہے۔

بَرِيبٌ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ هَإِنَّا نَخْنِثُ وَعْدَ بَنِي إِسْرَءِيلَ الْمَصِيرَ هَإِنَّا نَسْتَفِئُ اللَّامِزِينَ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشَرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ هـ

۴۵: ۳۱-۳۴

(۳۰) إِنَّهُ هُوَ يَبْزِي وَيُعِيدُ ۝ ۱۳: ۸۵ (۳۱) قَالَ مَنْ لِي الْعِظَامُ وَهِيَ رَمِيمُهُ قُلْ بَلَدٌ لِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝ ۳۶: ۷۹

کیا جس نے آسمان و زمین پیدا کیے وہ اس پر قادر نہیں کہ پیدا کرے۔ ہاں وہ بڑا پیدا کرنے والا اور ماہر ہے

اور ہم نے آسمان سے برکت کا پانی اتارا اور بندوں کو روزی دینے کے لئے اس کے ذریعہ سے بارگاہ آسمانی اور کھیتی کا اناج اور پانی کی کھجوریں بنی کی گھلیں خوب گھسی ہوئی ہوتے ہیں اور ہم نے میٹھکے و ریو سے مری ہوئی ہستی کو جلا اٹھایا۔ اسی طرح نکلے ہوگا۔

ان لوگوں سے پہلے نوح کی قوم نے جھٹلایا اور خدائی والوں نے اور ٹھوڑے اور عا دنے اور فرعون نے

(۳۲) أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۝ ۳۶: ۸۱

(۳۳) وَتَرَكْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَبَارَكًا فَخَلَقْنَا بِهِ جِبْتٍ وَجَبَّ الْحَصِيدُ وَالنَّارُ لَافَتْ لَهَا طَافِجٌ نَّجِيدٌ هَإِنَّا نَزِّلُ قَائِلًا جَدًّا أَهْمِينَا بِهِ بَلَدٌ مَّيْمَنًا أَمْ بَلَدٌ الْخُرُوجِ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُمْ إِذِ احْبَسَ الْمَاءُ فِي مَدْيَنَ وَهُمْ إِخْوَانُ لَوِیْہُ وَأَصْحَابُ الرَّهْمِ مَاتُوا مَوْتَهُمْ وَكَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِرَبِّهِمْ وَأَصْحَابُ الْمَكَّةِ لَمَّا نَسُوا اللَّهَ وَآلَهُمُ الْعَرْشُ فَرَسُوا قُلُوبَهُمْ فَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّهُمْ سُلَاسِیٌّ فَبَدَّلُوا صِرَاطَ اللَّهِ عَنْ يَمِينِهِمْ سُبْحَٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ ۱۱: ۷۱

کلام اللہ شروع سے اخیر تک تناسخ کی تعلیم دی رہا ہو اور احادیث شریفہ بھی یہی پتہ چلتا ہو اور جتنے قدیم

جدید ہیں

۱۵۱۹:۵۰

اور قوم لوط نے اور بن کے رہنے والوں نے اور

تیج کے لوگوں نے سب ہی نے تو جھٹلایا تو ہمارا وعدہ

غذاب ان کے حق میں پورا ہوا کیا ہم اول بار پیدا

کرنے میں تھک گئے تھے رہیں، بلکہ اصل بات یہ ہے

کہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی طرف سے شک میں ہیں

ہم نے تم کو پیدا کیا ہو تو تم تیج کیوں نہیں سمجھتے جھلا۔

دیکھو تو کہ یہ مٹی جو تم درج میں پہنچاتے ہو کیا اس کا

آدمی تم بناتے ہو یا ہم بناتے ہیں۔ ہم ہی نے تم لوگوں

میں موت کا قرار دیا ہو اور ہم اس سے عاجز

نہیں کہ تمہاری شکلیں بدل دیں اور ایک اور مٹی میں

جس کو تم نہیں جانتے تم کو نہا کھڑا کریں اور تم تو پہلے

بنائے کہ جان ہی چکے ہو کیوں نہیں سوچتے۔

(۳۳) نَحْنُ خَالِقُكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ۝

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ۝ إِنْ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَ ۝

نَحْنُ الْخَالِقُونَ ۝ نَحْنُ قَدْ رَبَّابْنَكُمْ وَالْمَوْتَ

وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ ۝ عَلَيَّ أَنْ نَبْدَلَ مَثَلًا ۝

وَنُشْخِلكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ

الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۝

۱۶۲۵:۵۶

اور لوگو وہی ہے جس نے تم میں جان ڈالی پھر وہی

تم کو مارتا ہے۔ پھر تم کو جلائیگا۔ کچھ شک و شبہ نہیں

انسان بڑا ہی ناشکر ہے۔

(۳۵) وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُم مِّنْ مِّمْتِكُمْ ثُمَّ

يُمِيتُكُمْ ۚ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ۝

۶۶:۲۳

تم سب کا پیدا کرنا اور تمہارا اٹھا کھڑا کرنا ایسا ہے

جیسا ایک شخص کا۔

(۳۷) مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْيَاكُمْ إِلَّا لِكُفْسِنِ

وَاحِدٍ ۖ

۲۸:۳۱

(۳) رَبَّنَا ابْصُرْنَا وَنَسْمِعْنَا فَكَمْ جَعَلْنَا لَكَ
 ۱۲۰۳۲۵ - دُوقُونَ -
 اے رب ہم نے دیکھ لیا اور سُن لیا۔ اب ہم کو پھر
 بھیج ہم کریں بھلائی۔ ہم کو یقین آیا۔

دنیا میں بار بار اُسے کا خیال بے وجہ نہیں ہو۔ چنانچہ مولانا روم ۱۷ اس کے نسبت اپنی مغنی شریف
 میں فرماتے ہیں :-

پس دُشع ایں جان و آن جاں امانہ ایں بے رہاں بے این و آن
 جنگ یہ لوگ نفس کے بتوں کو توڑ کر شرک سے پاک ہو کر اعمال صالحہ پر عمل کریں گے۔ یہ دور اُن کو لنگار بیگا
 آیات مذکورہ بالا کے علاوہ چند آیات اور ہیں جن سے اس امر کا پتہ چلتا ہے کہ انسان دنیا میں بار بار آتا ہے
 چنانچہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔

قُلْ سَيُوفَى الْأَرْضَ فَانظُرْ وَكَيْفَ بَدَّلَ الْخَلْقَ
 ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ يَوْمَ لَا يَنْشَأُ
 يَوْمَ لَا يَنْشَأُ وَلَا إِلَهَ تَعْلَمُ ۚ
 تو کہہ ملک میں پھر دیکھو کیونکر شروع کی ہے پیدائش
 پھر اللہ اٹھائے گا پھر اٹھائے گا پھر اللہ اٹھائے گا پھر اللہ اٹھائے گا
 کر سکتا ہے وہ کچھ دیکھا جو چاہے اور رحم کرے گا جن پہ چاہے
 اور اسی کی طرف پھر جاوے گا۔

- ۲۱۹ ۲۰۱۲۹ -

اس آیت میں مضامین کی معنی مستقبل میں کیے گئے ہیں اس سے مطلب نہیں نکلتا۔ یعنی ملک میں
 پھر نئے پھرنے والا پھلے اٹھانے کو کیسے دیکھیں گے۔ جبکہ اس کا وقوع ہی نہیں ہوا۔ ہاں اگر حال کے معنی
 کی جائے۔ یعنی تو کہہ ملک میں پھر دیکھو کیونکر شروع کی ہے پیدائش پھر اللہ اٹھائے گا پھر اللہ اٹھائے گا
 حیرت کر سکتا ہے۔ اب آیت بالا کے معنی بہت سادہ ہیں اس میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے۔ نشاء الآخرہ
 کا سیر کرنے والے کو کیسے پتہ چلے۔ یہ بھی دوسری ہی آیت ہے جیسے کہ اَلْأَنفُسُ بِدَبْكِهِمْ قَالُوا بَلَىٰ اَلْأَنفُسُ
 نسبت خدا تعالیٰ نے۔ کفار پر الزام دیا ہے۔ مگر اس مقام پر آیت مذکورہ کا آخری بیان اس کی شناخت
 کے لیے ایک اشارہ ہے۔ یعنی جو لوگ مذاب و راحت میں ہیں اس پر سے اس کی تشخیص کی جائے۔

(۴) أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي
 لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
 کوئی نہیں ان کو دھوکہ دے گا ایک نئے بننے میں اور ہم نے
 بنایا انسان کو اور ہم جانتے ہیں جو باتیں آتی ہیں اس کے
 جی میں اور ہم اس کے نزدیک ہیں دھوکہ دے

وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ - زیادہ۔

۱۶۱۵:۵۰

جو جسم انسان زمین میں دفن ہو اس امر کا پتہ چلتا ہے کہ جو جسم زمین میں دفن کیا گیا وہ تو نہیں اٹھ گیا اگر وہی جسم اٹھتا تو اٹھنے والے کو اپنے مقام اور اپنی ذات کے پہچانے میں وقت نہ واقع ہوتی۔ اور نہ بننے کا لفظ خود

اس امر کی طرف اشارہ ہی جیسا کہ سورہ واقفہ کی آیت میں توضیح ہے۔
عَلَىٰ أَنْ تَبْدُلَ أَشْأَلَهُمْ وَنَشِئَهُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ -

۳۱، اَمْرٌ عَنِ الَّذِي كَفَرْنَا بِأَيِّنَّا وَقَالَ لِذَوَيْنِ
مَا لَا وَدَكَ اُطْلَعْ اَلْفَيْتَ اَم اَلْحَدَّ يَنْدُ
الرَّحْمَنُ مَهْدًا اَلْكَلاَطُ سَنَلَكُنَّ مَا يَقُولُ
وَمَنْ لَكَ مِنَ الْعَذَابِ مَدًا اَلْوَرَنَّهُ مَا
يَقُولُ وَيَا بَنِي آدَمَ اذْا ۵ - ۱۹، ۲۰، ۲۱ -
بھلاؤ نے دیکھا جو منکر ہوا ہماری آیتوں سے اور
کہا بھلو ملتا ہی مال اور اولاد - کیا جہاں تک آیا کہ
غیب کو یاے رکھا ہی رحمن کے یہاں تراریوں میں
ہم لکھ رکھیں گے جو کہتا ہی اور بڑھلتے جائیں گے اس کو
عذاب میں لینا۔ اور ہم لینے اس کے سب پر جو بتاتا ہے
اور ایگا ہم پاس آکیلا۔

کیوں خداوند تعالیٰ نے اس کے اس قول کا کہ ”مجھ کو ملتا ہی مال اور اولاد“ انکار نہیں فرمایا۔ بلکہ اس کے
قول کو قبول فرکا اور ارشاد فرماتا ہے کہ ”ہم لینے اس کے مرنے پر جو بتا ہے“

آیت ہالاکاشان نزول یہ بتلایا جاتا ہے کہ جناب رضی اللہ عنہ صحابی لو ہا رہے۔ عاص بن وائل کا فرنے
ان سے تلوار بنوائی اور دام نہیں دیے۔ جناب رضی اللہ عنہ نے تعاذ کیا۔ عاص نے کہا جب تک تم اسلام
سے انحراف نہ کرو میں تم کو ایک کوڑی نہ دوں گا۔ جناب رضی اللہ عنہ نے کیا یہ نالافعی تو مجھ سے ہونے کی نہیں
اور اگر تو مر کر بھی جیتے، ہم میں کفر کرنے والا نہیں۔ عاص نے کہا کہ مر کر جیوں گا تو تم مسلمانوں کے عقیدہ کے
موافق وہاں بھی دنیا کا ساز و سامان سب کچھ ہو گا۔ اُس وقت میں تمہارے دام چکا دوں گا۔

۴، وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ اَهْلُكُنَا مَا اَتَتْهُمْ
یَرْجِعُونَ ۵ ۲۱: ۹۵
اور مقرر ہوا ہے ہر بستی پر جس کو ہم نے کھپا دیا
کہ وہ نہیں پھرتے۔

صاحب تفسیر حسینی آیت مذکور کے معنی یہ لکھتے ہیں ”وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ“ و متنع است از اہل دیہہ

کہ مَا لَکُنَّا بِہَا لَکَ کَرِیْمٌ ایشانہ از اُنْہُمْ کَلَّا یَجُوعُونَ آنکہ ایشاں باز نہ گردند بہ دنیا۔ یعنی حرام است بر ہلاک شدگان کہ بہ دنیا رجوع کنند جبّت تلافی اعمال و فدا رک احوال و بعضے مارا اصل دانند نہ زاید و گویند معنی آیت این است کہ متمتع است بر ہلاکوں و نشاید کہ رجوع نماید بخشش برائے حساب لکہ ما بنہد و محاسب شوند و تول اول اشہر است کہ ایشاں را رجوع بدان عالم نہ باشد و وقور معذب باشند۔

غیر مملوک یعنی جو لوگ فطرتی موت سے مرتے ہیں آیت بالا سے نہایت واضح طور پر پتہ چلتا ہے وہ تلافی اعمال سابقہ کے لیے دنیا میں آتے ہیں کہ غیر مملوک تلافی اعمال سابقہ اور تدارک احوال کے لیے دنیا میں آیا کرتے ہیں۔ ایک دوسری آیت سورہ یسین میں ہے۔

اَلَمْ یَرَوْا کَمْ اَھْلَکْنَا قَبْلَہُمْ مِّنَ الْعَرٰنِ اَنّٰہُمْ اِلَیْہِمْ کَلَّا یَجُوعُوْنَ ۝۳۱۰۳۱۱ سبکیں وہ ان پاس پھر نہیں آتے۔

اس سے زیادہ ثبوت دنیا میں بار بار آئیکا اور کیا ہو سکتا ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ اپنے خیالات کے لحاظ سے اس میں تاویل یا اس کے مطالب کو دوسری طرف پھیر دیں یا اپنی جدت پسندی سے نئے معنی پیدا کریں ایک اور جگہ سورہ مریم میں فرماتا ہے کہ

وَكَمْ اَھْلَکْنَا قَبْلَہُمْ مِّنْ قَرْنٍ اَھْلَکْنٰھُمْ مِّنْ قَبْلِہُمْ مِّنْ قَرْنٍ اَنّٰہُمْ اِلَیْہِمْ کَلَّا یَجُوعُوْنَ ۝۳۱۰۳۱۱ تو کسی کی یا سنتا ہے ان کی جھٹک۔

جن لوگوں کو خدا عز و جل ہلاک کرتا ہے وہ پہلی انسانیت سے گرا دیے جاتے ہیں۔

ان کو طبقہ انسانیت میں رکھا جائے بلکہ وہ دائرہ انسانیت سے گرا دیے گئے۔ اس خیال کی تائید آیت ثَمَر دُوْلَةٍ اَسْمَعَلْ سَافِلِیْنَ سے ہوتی ہے۔ اسفل سافلیں جانہ ارجلونی کی جس میں انسان بھی داخل ہے پہلی ٹری ہو چو کہ ایسے انسان جو خدا تعالیٰ کی آیات کا انکار کریں اس قابل نہ تھے کہ وہ ان احکام کو سمجھیں لہذا ان میں صلاحیت پیدا ہونے کے لیے از سر نو ان کو ترقی حاصل کرنا ضرور ہوا۔

انسانیت بھی انسان کے لیے خدا کی رحمت ہو اور جو انسانیت میں گرا دینا سخت عذاب ہو۔ اس خیال کی تائید آیت ذیل سے بھی ہوتی ہے۔ فرماتا ہے۔

فَمَنْ کَانَ مِنۡہِمْ فَاُتِیَ بِالْخَبَرِ اُولٰٓئِکَ یُطِیْعُوْنَ ۝۳۱۰۳۱۱ اور کوئی تھا نہیں زمین میں نہ جانو رہے کہ اڑتا ہے

اَلَا اَمَّا مَثَلُ الَّذِي كَفَرَ مَا ظَنَرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ اَلٰى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۝ ۳۸:۶۶

دوپرست گرا ایک ایک ایت، تمہاری طرح چھوڑی نہیں ہم نے لکھیں کوئی چیز، پھر اپنے رب کی طرف لوٹا

چرند و پرند بھی انسانوں کے ساتھ محشور ہوں گے | اے مظلوم کہ انسان ذی عقل اور صاحب ارادہ ہی اس وجہ سے وہ مکلف ہی اور پھر اس کے گناہ پر اپنے اعمال کی جوابدہی لازم گردانی گئی ہے۔ اس خدا نے وعدہ فرمایا کہ تم نے اپنی زندگی میں جو کچھ کیا ہو اس کا بدلہ تم کو دیا جائیگا۔ اس لیے تم پھر زندہ کیے جاؤ گے اور اپنے اعمال کا بدلہ پاؤ گے بخلاف اس کے جو ان مکلف نہیں ہی اور نہ اس کو سزا و جزا سے کوئی تعلق ہے پس ان کا یہ ان حشر میں بھی ہونا کچھ معنی نہیں رکھتا۔ اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ سارہ معنی میدان حشر میں کا ذکر سورہ والنازعات میں ہوا، ادھی دنیا ہی جس میں ہم محشور ہیں اور ہمارے ساتھ چرند و پرند بھی محشور ہیں۔

خلق جہلاک ہوئی ہو یا آنکھ اپنی فطری موت سے بلا عذاب مری ہو۔ ہر وہ اس عالم سے مفقود ہو چکے ہیں نہ غیر ملوک اپنی اصلی حیثیت میں نظر آتے ہیں اور نہ وہ لوگ جو عذاباً فنا ہوئے۔ پھر خدا کا آیہ کہ اَھْلُکُنَّا قَبْلُھُمْ مِنْ فِرْعٰوْنِ میں بالتفصیل یہ سوال کہ "آیت پاتا ہی تو کیسی یا سننا ہی تو جھٹکا، نہایت غور طلب۔ ہم جب اچھوں کی جھٹکا بھی نہیں سنتے ہیں تو یہ سوال خداوند کریم کا نہایت واضح طور پر بیان کر رہا ہے کہ اچھے لوگوں کی جھٹکا پہنچتی ہو گو لوگ اپنی جہالت سے نہ سمجھیں پس ان واقعات کے معلوم ہونے کے بعد بھی اگر انسان اپنے خیالات پر اڑ رہا ہے اور خدائی انتظام پر غور نہ کرے تو کیت کسی نتیجہ پر پہنچے۔ اس مقام پر مولوی محمد علی ایم۔ اے مترجم و شارح قرآن انگریزی کا خیال بھی بتلایا جائے تو بموقع نہ ہوگا۔ مولوی صاحب آیہ سَحَرَامُ عَلٰی فِرْعٰوْنٍ اَھْلُکُنَّا ہَا اَنھُمْ کَا یَحْجُوْنُ کے فٹ نوٹ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اس آیت سے اس امر کا حقیقی پتہ چلتا ہے کہ جو لوگ موت کا مزہ چکھ چکے ہیں وہ دنیا میں واپس نہیں بھیجے جاتے۔ اس کی تائید میں فسائی اور ابن ماجہ کی حدیث پیش کی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ خدا نے عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے جو کسی جہاد میں کافروں کے ہاتھ سے شہید ہو گئے تھے پوچھا تم کیا چاہتے ہو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں پھر دنیا میں بھیجا جاؤں اور سچائی کے لیے پھر اپنی زبان دوں۔ خدا تعالیٰ نے اس کے جواب کی ارشاد فرمایا کہ یہ فیصلہ ہو چکا ہے کہ وہ پھر واپس نہیں جاسکتے۔ لہذا اس آیت سے پتہ چلتا ہے کہ جو مر جاتا ہے وہ دنیا میں پھر واپس نہیں آتا۔ اور اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ جو قوم تباہ و برباد

امام محمد ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب نفوس الحاکم کے باب نص الیاسیہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ الیاس علیہ السلام وہی آدم علیہ السلام ہیں جو قبل فوج مایہ السلام کے تشریف رکھتے تھے جن کے نسبت خدا تعالیٰ فرمایا ہی وَاَمَّا فَخْرُكَ اللَّهُ مَكَانًا عَلِيًّا۔

یہ سلسلہ یوں ہے حضرت آدم علیہ السلام شکل الیاس تشریف لائے، اور حضرت الیاس علیہ السلام نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شکل میں بطور فرمایا۔

کتاب تالمہ جو یہود کی کتاب ہے اس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ بابل نے جو آدم علیہ السلام کے فرزند تھے شیث علیہ السلام کی حیثیت سے بطور فرمایا۔ اور شیث علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیثیت سے۔

میسائیوں میں تنازع کے خیال کی تجویز ہو رہی ہے اگر اس مقام پر انجیل کی چند آیتوں کا ذکر کیا جائے تو نامناسب نہ ہوگا۔

انجیل متی

آیت ۱۰۔ یہ وہی ہے جس کی بابت لکھا ہے کہ پہلے میں اپنا بیٹریک آگے بھجوا ہوں جو تیری راہ میرے آگے تیار کریگا۔

آیت ۱۳۔ اور چاہو تو مانو یا یہ جو آئے والا تھا یہی ہے۔

متی ۱۱

آیت ۱۶۔ لیکن میں تم سے کہتا ہوں کہ ایلیاہ تو آپکا اور آنھوں نے اُس کو نہیں پہچانا۔ لہذا جو چاہا اُس کے ساتھ کیا اسی طرح ابن آدم بھی اُس کے ہاتھ سے دکھ اٹھائیگا۔

آیت ۱۷۔ تب شاگرد کچھ گئے کہ اُس نے ہم سے یوحنا بپتسمہ دینے والے کے بابت کہا۔

یوحنا

آیت ۱۔ فرانیسوں میں سے ایک شخص نیکو دمس نامہ یہودیوں کا ایک سردار تھا۔

آیت ۲۔ اس نے یسوع کے پاس رات کو آکر کہا کہ اسے ربی ہم جانتے ہیں کہ تو خدا کی طرف سے اُستاد

ہو کر آیا ہے۔ کیونکہ جو بھڑہ تو دکھاتا ہے کوئی شخص نہیں دکھا سکتا جب تک خدا اُس کے ساتھ نہ ہو۔
آیت ۴۔ یسوع نے جواب میں اُس سے کہا میں تجھے سچ کتا ہوں کہ جب تک کوئی نئے سرے سے
پیدا نہ ہو خدا کی بادشاہت نہیں دیکھ سکتا۔

آیت ۴۔ نیکو ہمیں نے اس سے کہا آدمی جب بوڑھا ہو گیا تو کیونکر پیدا ہو سکتا ہے۔
آیت ۵۔ یسوع نے جواب دیا میں تجھے سچ کتا ہوں کہ جب تک کوئی آدمی پانی اور روح سے پیدا
نہ ہو وہ خدا کی بادشاہت میں داخل نہیں ہو سکتا۔

آیت ۶۔ جو ہم سے پیدا ہوا ہے وہ جسم ہے اور جو روح سے پیدا ہوا ہے وہ روح ہے

آیت ۷۔ تعجب نہ کر کہ میں نے تجھ سے کہا تمہیں نئے سرے سے پیدا ہونا ضروری ہے۔

آیت ۹۔ نیکو ہمیں نے جواب میں کہا یہ باتیں کیونکر ہو سکتی ہیں ؟

آیت ۱۰۔ یسوع نے جواب میں اس سے کہا یہی اسرائیل کا استاد ہو کر کیا تو ان باتوں کو نہیں جانتا۔

آیت ۱۱۔ میں تجھ سے سچ کتا ہوں کہ جو ہم جانتے ہیں وہ کہتے ہیں اور جسے ہم نے دیکھا ہے اس کی گواہی
دیتے ہیں اور تم ہماری گواہی قبول نہیں کرتے۔

آیت ۱۲۔ جب میں نے تم سے زمین کی باتیں کیں اور تم نے یقین نہیں کیا تو اگر میں تم سے آسمان کی باتیں
کہوں تو کیونکر یقین کرو گے۔

مرقس

آیت ۱۳۔ لیکن میں تم سے کتا ہوں کہ ایلیناؤ تو اچکا اور جیسا اس کے حق میں لکھا ہوا ہے انھوں نے جو کچھ
چاہا اس کے ساتھ کیا۔

یہود کے بعض فرقے تنازع کو ملتے ہیں۔ پارسیوں میں جو باجی فرقہ ہے ان کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

مسز آئی میسنر جو تعقبا سو فیمل سوسائٹی کی پریسیڈنٹ ہیں اور جنھوں نے تصوف کے بہت سے مسائل کا
بیان کیا ہے اور مسٹر لیڈ بیئر جو سائٹی مذکور کے ایک ممبر ہیں ابھی ابھی پچھلی حالتوں کا پتہ نکال کر اس کا اظہار
اپنی تعائیف میں کیا ہے۔

یونان کے اکثر فلاسفر اس کے معتقد تھے۔ چنانچہ فیثاغورث جو یونان کا پہلا حکیم اور بہت بڑا فلاسفر تھا
اور جو اس بات کا قائل تھا کہ آفتاب مرکز عالم ہے اور کہ زمین بطور سیارہ اس کے گرد گردش کرتی ہے

ہا ہا آپ پر صدقے۔ اللہ تعالیٰ دوبار آپ کو
نہیں ماریگا۔ بس ایک موت جو اللہ تعالیٰ نے
آپ کے لیے لکھ دی تھی فرمایا (إِنَّكَ مَيِّتٌ)
دوہ ہو چکی۔

مسلمانوں کے موجودہ اعتقاد کے لحاظ سے ایک کافر و مشرک کو بھی دو موت نہیں ہیں۔
چہ جائیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبت ایک ایسا جلیل القدر صحابی خلیفہ اول و مسلم اول یہ
فرمائے کہ خدا آپ کو دو موت نہ دیگا نہایت درجہ غور طلب ہے۔
جملہ صوفیائے کرام تنازع کو مانتے ہیں۔ مگر انھوں نے اپنی اصطلاح میں اس کا ایک علیحدہ نام۔
دور و ہروز کا دید یا تنھا۔ جو تنازع کا مترادف ہے۔

میر سیاح شریعت محشی موافق جن کا شمار علماء میں ہو خود معتقد تنازع تھے۔ چنانچہ شرح مواقف میں وہ
تحریر فرماتے ہیں "بعضہ از اشخاص مرویست کہ میگفت من بادی دارم زمانہ را کہ در بدن شتر بودم معشی
آں گفتم کہ آن شخص مبارک شاہ سلجوقی بود کہ میگفت دفعہ بود کہ در بدن شتر بودم۔
در زبۃ الاسرار میگوید کہ نفس ناطقہ بعد مفارقت بدن بہ بدن دیگر حوالہ یافتہ انسانی انتقال
کرده کسب کمالات میکند۔

علامہ علی مشہدی در شرح باب الہدایت النہایت وسیعہ عبدالاول در حاشیہ شرح حکمت العین
وفاضل صدر الدین مشیر از سی در شواہد ربوبیہ میگوید کہ تنازع در نہ مہیب قدم محکم افشردہ است۔
چہرہ آرائی عراش معانی بلازمانی کہ اصلش ازیز دست و دے از قالمین تنازع بودہ گفت کہ روح
نظای گنجوی در ہسم خود ظہور نمودہ چنانچہ میں خیال را بہ لباس قال در آورد۔

دنگنجہ فرد مشہد مئے دید ازیز در آمدم چون خوشید
ہر کس کہ چہ سر بر سر آید ہر چند فرورد بر آید
سکنہ نامہ صفحہ ۱۱۵ میں حضرت نظای گنجوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

بہ ہند و ستاں پیر از خرمآد پیر مردہ را بچیں گاؤ زاد
کجا گرد از سیل جائے خراب بجوئے دگر کس در آید آب

شیخ الاشرافین در حکمت الاشراف و نیز علامہ شیرازی بشرح آں میگوید و تمسک بعین الامعت بین
بسمت التناخ تمسک بہ آیات وحی نموده قائل شدہ -

اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ نَادٍ اَوْ اَجَا ۝ ۱۰۰ و ۱۰۱ کی تفسیر میں
امام محی الدین ابن عربی تحریر فرماتے ہیں۔ یوم یفصل بین الناس ویفترق السعداء عن الاشقیاء و بین
کل طائفة من الفریقین باعتبار تفاوت النہایت والصور والاعمال والاعمال و تناسبہا
یوم ینفخ فی الصور یا الایصال الامواج یا الاجسام و دھجوعہا الی الحیوۃ تفسیر امام
عربی صفحہ ۳۶۶ -

آیت بالا کی تفسیر میں صاحب اعلم التفسیر لکھتے ہیں کہ جس طرح اس عالم حیات میں ارواح کو ابدان سے
تعلق ہے۔ اسی طرح مفارقت کے بعد بھی یہی علاقہ روح کو بدن سے دوبارہ جو کیونکہ جنابک روح کو بدن کے ساتھ
تعلق نہ ہوگا اپنے کردار کی سزا یا جزا کس طرح پاسے گی۔ انسان کے جملہ اعضا اگل کر ریزہ ریزہ ہو جاتے ہیں
مگر ایک ہڈی جس کو عجب الذنب کہتے ہیں باقی رہتی ہے۔ اس سے قیامت کے دن ترکیب خلق ہوگی۔
یَوْمَ یُنْفَخُ فی الصُّورِ کی تفسیر میں صاحب تفسیر حسینی تحریر کرتے ہیں کہ۔ و ذلک دمیدہ شود در صورت
نفخ تانیہ فَنَادَوْا اَوْ اَجَابُوا بندہ گروہ از قبر ہائے خود بترسہ گاہ محشر امام تعلیمی روح آورد
کہ حضرت رسالت پناہ را از افواج بر سینہ فرسودہ کھش کردہ شوند و حضرت از امت من اول حضرت
بوز لگنے دوم بر نہایت خو کاں۔ سوم گوسا راں کرایشاں را بر روئے بد و زخ میکشند و چارم ز اینایاں
پنجم کر اس دنگاں و ششم سیمانہ زبانائے خود را و آں بر سینہ ہائے ایشان افتادہ باشد و سیم از ہن
ہائے ایشان سیلاں میکند و اہل محشر را از آں کماہت باشد و ہفتم دست را پا بریدہ باشند و
ہشتم از دار ہائے آتشیں آویختہ و نہم را نہتی تمام باشد بدتر از مردار و دہم را جبہ ہائے آتشیں پوشانیدہ
باشند و از قطران حنیدہ بہ پوست ہائے ایشان اما بوز لگناں سخن جنباں باشند و خو کاں حرام
خو راں و گوسا راں خوردگاں بود و کوراں جو کھندگاں در حکام و لگناں و کراں آنا کہ بہ اعمال خود
متعجب بودہ اند و زباں نمایندگاں علما کہ گفتار ایشان مخالفت کردار ایشان بودہ است و دست را
بریدگاں رنجانیدگاں ہمسایگاں بغیر حق و آویختگاں از دار غمراں و سعایت کنندگاں بسلاطین و حکام
و آنا کہ حق غنیمت و اند متابعان شہرت و باز دارندگان حق خدا ئے و پوشندہ لیاں لباس قضا ان اہل کرب

تاریخ -

مولوی شاہ عبدالعزیز دہلوی متحدہ اثنا عشریہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اکثر با فرق اہل تشیعہ از اہلہ کافہ منصورہ۔ و ہمرہ و باطنیہ و غیرہ گویند کہ بدن را معاد نیست نہ روح را غیر آن تعویست بلکہ درہیں عالم متنازع میشوند و اختلاف میکنند از بدنے بہ بدنے دیگر اور کتاب کے خاتمہ پر تحریر فرماتے ہیں کہ جماعت از اہلہ دو گراہل تشیعہ قابل بہ رجعت شدہ اند۔
قوم بواہر بھی تناسخ کی معتقد ہی۔

مولانا روم کے ترجع جو شام و روم میں بکثرت ہیں۔ بعض تناسخ کے قائل ہیں۔
مولانا روم کے خیالات کا اندازہ اشار ذیل سے ہو سکتا ہے

مصلحے روز و یو کو رستاں برفت	باجازہ یارے از باران برفت
خاک را در گور او آغندہ کرد	زیر خاک آں دانہ اش را زندہ کرد
اہل درختانہ سچو ساکیاں	دستہا بر کندہ انداز خاکداں
سوئے خلاقاں ہدایت اشارت میکنند	دانکہ گوشت ہست بشارت میکنند
تیز گوشاں را ز ہارا بشنوند	خا فلاں آواز ہارا بشنوند
باز بان سبز و بادست دراز	از خمیر خاک میگویند راز
بچو بظاں سہ فرو بردہ آب	گشتہ طاووسان و بودہ چو غراب
وز زمستان شاں اگر بچوس کرد	ان غراباں را خدا طاووس کرد
در زمستان شاں اگر چہ داد و گرفت	زندہ شاں کرد از بہار و داد و گرفت

ہیں ز مرغ ای بختان و آنجاں ماندہ اندایں بے رہاں این آں

از جمادی مردم و نامی شدم	وز نما مردم بہ چواں سر زدم
مردم از حیوانی و آدم شدم	بس چہ ترسم کے ز مردن کم شدم
ملاؤ دیگر ہمیں آدم از بشر	تا بر آدم از ملائک مال و پر

دژ ملک ہم بایدیم جستن ز خو کل شی لاک الی و جسر
بار دیگر از ملک قریاں شوم آنچه اندر و هم ناید آں شوم
پس عدم گردون عدم چون غنونا گویم انا الیسیرا جبر

تا بداند در چه بود آں مبستلا از کجا مادر رسید او تا کجا
خاک ز اذ لطفه را و مضغه را بدیش چشمم با همی دارد خدا
از کجا او در دست اسے بدینیت که از آں آید ہی غفر لقییت
تو بد اں عاشق بدی در دو آں منکر آں فضل بودی آں ز اں
این کرم چوں وقع آں انکار توست که بیان خاک میگردی نخست
عجبت انکار شد انشا تو از دوا بدتر شد این بیمار تو
خاک را تصویر این کار از کجا لطفه را خصم و انکار از کجا
چوں در آندم بیدل دے سر دی فکر ت و انکار را منکر بدی
از جمادی چونکه انکار است برست هم از این انکار حسرت شد دست
پس مثال تو چو آں حلقه زنے است که درون خواجگو بدخواجست
حلقه زن زمین نیست دریا بد کست پس ز حلقه بر ندارد هیچ دست
بس هم انکار است مبتن میکند که جماد او حشر صدق می کند
چند صنعت رفت اے انکار تا آب و گل انکار ترا د از بلقی
من گویم شرح این از صد طریق یک خاطر مغرور از گفت دقیق

بیان اطوار و منازل خلقت آدمی از ابتدا نظر

آمده اول بر اقلیم جب و وز جمادی در نهائی او فناد
سایها اندر نیابتی عمر کرد وز جمادی یاد ناورد از نبرد
وز نهائی چوں بجموانی فناد نامش حال باقی یح یا و

جز همه نیل که دار دشو و آں
 بچو میل کو دکان با مادر آں
 بز و عقل این از آن عقل کل است
 سایه اش فانی شود آخرو
 سایه شام و رحمت اے نکبت
 باز از حیوان سوئے انسانیش
 با چنین آئینم تا اقلیم رفت
 عقل بائے اولینش یا نیست
 تا بد زین عقل بر حوص و طلب
 گر چه خفته گشت و شد نامی زین
 باز از آن خوابش بیداری کشد
 گر چه غم بود آنکه میوزد م خواب
 چون نه دانستم که آن غم عقل
 بچنین دنیا حکم نایم است
 تا بر آید ناگهان صبح اجل
 خنده اش گیر دازین غم با خویش
 هر چه اندر خواب بینی نیک بد
 آنچه کردی اندرین خواب جهاں
 تا بیداری کرای پی کرد نیست
 بلکه این خنده بود گرچه نفیسه
 گرچه در دغم و زاری خود
 بے دریده پوستین و سفاں
 گشته گرگان یک یک با تو

خاصه در وقت بهار خمر آں
 ترمیل خود ندارد و در لبان
 جنبش این سایه زان شام عقل
 پس نداند سر نیل جستجو
 که بجنبد گریه جنبد این درخت
 میکشد آن ناله که دانهش
 تا شد اکنوز ماقبل و دانا و رفت
 هم ازین عقلش تحول کرد نیست
 بعد از آن عقل بند بود العجب
 که ندارد نش در آن لب خویش
 تا کند بر حالت خود ریشخند
 چون فراموش شد احوال صواب
 فنل خواب است و فریب و خیال
 خفته بیدارم که این هم دایم است
 دارم از ظلمت غم و دغل
 چون بزم مستقر و جلای خویش
 روز عشرت یک به یک بیدار شود
 گردوت هنگام بیداری عیال
 اندرین خواب و تما قیصر نیست
 روز قیصر اے ستمگر براسیر
 شادمانی دایم بیداری خود
 گرگ بر خیزی ازین خواب گراں
 می و رهند از غضب اعصاب تو

<p>تو گو کہ میرم دایم خلاص پیش زخم آں قصاص ایں باہست کایں جزا عیب است پیش آں جزا واں چو اخصا است و این حق فتنہ است ہیں رہا کن آں خراں را در کیا ترقی کے عجیب و غریب ادایج کے لیے خدا اور نیستی مزدور ہے</p>	<p>خوں نہ خسبہ بعد مرگت در قصاص ایں قصاص نقد جلیست ساز پست نیز تعب خود درست و نیا را خدا ایں جزا تسکین جنگ و فتنہ است ایں سخن پایاں نہ دارد موسیا تو از آں روزے کہ ہست نامی گر بدول حالت ترا بودے بعثت از بہل ہستی اول زمانہ پہچان تا حد ہزاراں ہست با ایں تھا با از خدا یا یافتی زاں فنا با چہ زیاں بودت کرتا چوں دوم از اولیت بہتر است صد ہزاراں ششہ دیدی اے مجھ از جمادی بے خبر سوئے نما باز سوئے عقل و تمیزات خوش ایں فنا با از بعثت بادیدہ تا زہ میگیر و کن را می سپار تر پہنیاں است اندر زیر و دم</p>
---	---

دیوان مولانا م

<p>کہ ام دہ روزت در زمین کن درست چرا بہ دانہ انسا نیست این گنہی دیں گن گنہ بود شمع ترا مد گنہست</p>	<p>شیعہ جاں را گرداں لگن تہ پکنی</p>
---	--------------------------------------

چنانکہ آب حکایت کند ز اختر و ما
ز عقل و روح حکایت کند قلاب
ہزار مرغ عجیب از محل تو بر سازند
چو ز آب دگل گذری تا در جہات کند
من خود آدم این جا کہ بخود بازروم
ہر کہ آورد مرا باز برد وطم

آقا سید عبداللطیف خاں مرحوم بنی عم حقیقی میر عالم مرحوم و وزیر اعظم ریاست حیدر آباد کے
اپنی کتاب تختہ العالم مطبوع مطبع اسلامی بمبئی شہ ۱۳۰۷ م، ردی الحجۃ المحرام ۱۲۶۸ھ کے صفحہ ۴۷۷ میں
تحریر کرتے ہیں۔

حکایت عجیب متضمن خانیت تنازع نقل کنند از مردم آں دیار و مردم غلیم آباد کہ بمالک یکدیگر محبت
تجارت آمد و شد داشتند و از بعض انگریزوں خیر فہم کہ بسفارت نزد راجہ آنجا رفتہ بودند شنیدم کہ
کہ راجہ در چین وفات کہ آثار موت بخود بندہ امرا و اعیان سپاہی در مایا را اصلاح عام دہد و یہ
نیکو کاری وصیت کنند و گویا کہ من از میانہ میروم و در خانہ فلان شخص از یمن فلان باز وجود می آیم۔ بیشتر
مردم ادانی را گوید اموال را تا وقتیکہ بطور آیم درست متوجہ باشند و وصائے کہ دارد کنند و
در گذر و بعد از دو ماہ ہا آں زن آثار محل پدید آمد و بعد از نو ماہ پس آورد و اورا حاجی بلکہ محبت تریب
فرستند پس رشد کہ رسید خود تنہا از اں صحرا برونخواستہ بشہر آید و بخانہ خود داخل شود و ہمہ جا سیر
کنند مانند کسی کہ سالہا در آں خانہ ماندہ باشد۔ کارکنان را با سہمی طلبد و از ایشان اموال و
اسباب سلطنت را مطالبہ نماید۔ نشان و علامت ہر چیز را گوید اگر زہر است بقیہ مبلغ و سکہ اگر
چیزے دیگر است موافق علامتے کہ وارد ہمہ را بیان سازد مثل شخصے کہ از سفر آمدہ باشد و خانہ خود
موجود است بندہ بعد از ظہور ایں ہمہ امارات اور ابرسند فرمانفرمانی نشانند و اگر کسی چیز بر اں دخی دارد
خود در آنجا در آید و ہر جا کہ گذاشتہ است بردارد۔ و نیازے از نقد و جنس قلب نشود و از دخی
نماند و اللہ اعلم۔

قیامت کس کو کہتے ہیں

ایک سے زیادہ وقت انسان کے دنیا میں آنے کے متعلق جو کچھ آیات و دلائل ہم نے پیش کیے
ہیں وہ ہماری بحث کے ثبوت کے لیے بہت کافی و وافی ہیں۔ مگر جن حضرات کو تنازع کے ماننے میں تردد

ہے وہ ان آیات کے متعلق یہ خیال ظاہر کرینگے کہ ان آیات کو ہم مانتے ہیں مگر اس کا عمل قیامت پر موقوف ہے اور قیامت ایک روز ہوگی جس میں خدا سب مخلوق کو اکٹھا کر لیا اور ان کو سزا و جزا دیگا۔ لیکن قیامت کے قبل دنیا میں بار بار آنے کا کیا ثبوت ہے۔ اس کے جواب کے لیے اب ہم کو قیامت کے متعلق غور کرنے کی ضرورت ہے۔ قیامت کس کو کہتے ہیں۔ قرآن کی لغت اور تفسیر خود کلام اللہ ہی ہذا اس کی تلاش کلام اللہ میں کرنا ضرور ہو۔ جب آیات کلام اللہ پر غور کیا جائے تو قیامت کی تفصیل کرنے والے اور قیامت کے معنی بتلانے والی آیات حسب ذیل نظر آتے ہیں۔

(۱) وَجَاءَتْ مَلَائِكَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ۚ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ ۚ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۚ ﴿۱۹۰﴾ ۱۱۷

اور موت کی بیہوشی تو ضرور آکر رہے گی اور ہم اُس وقت آدمی کو جادہ بیٹھے کہہ دیں تو وہ (حالت ہے) جس سے تو گریز کرتا تھا اور صورت چھوٹا جائیگا۔ یہی وہ دن ہوگا جس سے ڈرایا جاتا ہے۔ اور ہر شخص حاضر ہوگا اور ایک فرشتہ اس کے ساتھ ہائے دالا ہوگا اور ایک گواہ۔

(۲) وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ مُّتَبَعَةٍ يَتَّبِعُهُ النَّظْمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ ۖ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ ۖ وَهُمْ حِسَابًا ۖ وَاللَّهُ سَبَّاحٌ مُّسَبِّحٌ ۖ ﴿۲۸﴾ ۱۱۸

اور جو لوگ منکر ہیں ان کے اعمال جیسے چٹل میدان میں بھلکتا ہو اور بہت پیاسہ اس کو دور سے پانی خیال کرتا ہو۔ یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اُس کو کچھ نہ پایا۔ اور دیکھا تو خدا کو اپنے پاس موجود پایا اور اس نے اس کا حساب پورا پورا چکا دیا اور اللہ جلد حساب چکا کر لایا ہے۔

(۳) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِخُ الْمُحْضَرُونَ ۚ مَا لَيْشُوا خَيْرَ سَاعَةٍ ۚ لَئِنْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۖ وَالْإِيمَانِ لَقَدْ بَشِّرَ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَىٰ يَوْمِ الْبَعْثِ أَنْ تَحْمِلُوا أَوْ أَلْهَمُوا ۚ وَلَكِنَّمَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ ﴿۳۰﴾ ۱۱۹

اور جس دن قیامت برپا ہوگی گنگار لوگ قہیں کھائیں گے کہ دنیا میں، ایک گھڑی سے زیادہ نہیں ٹھہرے۔ اسی طرح یہ لوگ بیکار رہے۔ اور جن لوگوں کو علم اور ایمان دیا گیا ہے وہ جواب دیئے کہ تم تو دجیسا کہ کتاب اللہ میں (ہے) اور

جملہ آیتہائے مذکورہ میں پورے طور پر ثابت ہے۔ قیامت موت ہی کو کہتے ہیں۔ مرنے کے بعد

تَعْلَمُونَ ۝ يٰعِبَادِىَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِنَّ اِمْرًا
وَاسِعَةً فَاِيَاىَ فَاَعْبُدُونِ ۝ كُلْ نَفْسٍ
ذَاتِ نَفْسٍ مَّلُوْتٍ ثُمَّ اِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ۝

۵۷: ۲۹ تا ۵۷: ۳۰

اور اُن کو خبر بھی ہوگی کہ پیغمبر تم سے
غدا کی جلدی چار ہے ہیں۔ اور کچھ شک نہیں
کہ دوزخ کا فروں کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ جبکہ
غدا جب اُن کے اوپر سے اور اُن کے پیروں کے
تیلے سے اُن کو ڈھانکا ہوگا اور خدا فرمایا
کہ جیسے جیسے عمل تم کرتے رہو اب ان کا مزہ
چکھو۔ ہمارے بندہ جو ایمان لائے ہو ہمارے نبی
فرخ ہے۔ ہمارے ہی عبادت کرو۔ ہر جائیداد
موت (کا مزہ) چکھنے والا ہے۔ پھر ہماری طرف
وٹا کر لائے جاؤ گے۔

تو اس سے پہلے کہ خدا کی طرف سے وہ روز آج
ہو (جو) ٹل نہیں سکتا۔ دین (کے) سیدھے (رستے)
پر اپنا رخ کیے رہو اس دن (مومن) کا فرقہ جدا
ہو جائیگے

۱۲) فَاَقْرَبْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ
اَنْ يَّآتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ يَوْمَئِذٍ
يُصَدِّقُ عَمَلُكَ ۝

۲۳: ۳۰ تا ۲۳: ۳۱

لوگ تم سے قیامت کا حال پوچھتے ہیں۔ تم کو کہ
قیامت کی خبر تو بس اللہ ہی جانتا ہے تم کیا جانو
شاید قیامت قریب بھی آگئی ہو۔

۱۳) يَسْئَلُكَ النَّاسُ مِنَ السَّاعَةِ قُلْ اِنَّمَا
عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ وَمَا يُدْرِيْكَ لَعَلَّ السَّاعَةُ
مَكْنُونٌ قَرِيْبٌ ۝ ۲۳-۳۰ ۲۳-۳۱

اور کہتے ہیں کہ اگر تم جانتے ہو تو یہ وہ کب ہوگا
کہو کہ تمہارے ساتھ جن کا وعدہ ہی تم اس
ایک ٹھہری چھپرے رہ سکو گے نہ آگے بڑھ سکو گے
اگر خدا لوگوں کو ان کی بد اعمالیوں کی پاداش میں
تو۔ رے زمین پر کسی جائیداد کو نہ چھوڑا اگر کوئی

۱۴) وَيَقُولُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ
صٰدِقِيْنَ ۝ قُلْ لَّكُمْ مَتٰى ذٰلِكَ لَا تَسْتَاْخِرُوْنَ
عَنْهُ سَاعَةً وَّلَا تَسْتَفِيْدُوْنَ ۝ ۲۴-۳۰ ۲۴-۳۱
۱۵) وَلَوْ اَخَذَ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوْا مَا تَرَكَ
عَلٰى ظُهُرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَّلٰكِنْ يُّخَذَّرُهَا

ایک اور آیت ہم پیش کرتے ہیں جس میں کفار نے خاص قیامت کے متعلق سوال کیا تھا۔ اس کا جواب بالراست خدا نے تعالیٰ نے دیا ہے۔ جس سے معاملہ زیر غور پوری پوری روشنی پڑتی ہے اس کے بعد کسی مزید تشریح کی ضرورت نہ ہوگی وہ آیت پارہ تبارک الذی سورہ قیہ کی ہے جس کی پوری نقل بیان کیے دیتے ہیں۔

پوچھا ہو بھلا روز قیامت کب ہوگا۔ تو جب آنکھیں پتھر جائیں اور چاند گنا جائے اور سورج اور چاند یک جا کر دیے جائیں اس دن آدمی بول اٹھیں گا کہ اب کہہ کر بھاگ جائیں۔ بھاگنا تو نہیں ہو سکیگا کہیں پناہ نہیں۔ اس دن ٹھکانا تیرے پروردگار کے پاس ہوگا۔ اس دن انسان کو بتا دیا جائے گا کہ کیسے اعمال اس نے کیے ہیں اور کیسے آثار اُن پر چھ چھوڑ آیا ہے۔ بلکہ انسان اپنے مقابلہ میں سخت ہے۔ گو وہ ہمارے ہمیشہ لایا کرے۔ وحی کے لیے اپنی زبان نہ چلانے لگا یا کرتا کہ تم کو وحی جلدی سے یاد ہو جائے۔ قرآن لایا وکرا دینا اور اس کا پڑھنا ہمارا کام ہے تو جب ہم قرآن پڑھ چکا کریں تو اس پر سننے کی پیروی کیا کرو۔ پھر اس کا سمجھنا ہمارا ہی کام ہے مگر تم دنیا کو دوست رکھتے ہو اور آخرت کو چھوڑ بیٹھے ہو۔ اس دن ہمت لوگوں کے منہ

يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ فَاذْهَبْ بِالْصِّبْ
وَحَسَمَ الْقَمَرُ ۚ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
يَعْمَلُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُوعِ ۚ كَلَّا
لَا تَنْزِيلَ لِيَ إِلَهِ رَبِّكَ ۚ وَمِثْلَ النِّعَمِ نَبِّهْنَا الْإِنْسَانَ مِثْلَ
يَمَاقِدَ مَا دَخَلَ ۚ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرٌ
وَلَوْ أَنَّهُ فَرَّغَ مَعَاذَ رَبِّهِ ۚ لَا تَحْرُكَ بِهِ لَسُلْكَ
لِنَعْمَلِ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ
فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۚ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا
بَيَانَهُ ۚ كَلَّا بَلْ يَجْعَلُونَ الْعِلْمَ لَهْ ۚ وَ
تَدْرُسُ الْأَخْيَارَ ۚ وَجَعَلْنَا خَيْرَ الْيَوْمِ نَافِلَةً
وَجَعَلْنَا يَوْمَئِذٍ يَاسِرَةً ۚ لَا تَنْظُرُ أَنْ يَفْعَلَ يَوْمَئِذٍ
كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّازِحَةُ ۚ وَقِيلَ مَنْ رَافٍ
وَقُلْنَا إِنَّهُ الْغُرَاقُ ۚ وَالتَّغَابُ السَّائِ
بِالسَّائِ ۚ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ ۚ

۵۰ : ۲۵ تا ۲۶

جس کا مفہوم ہے
میں رہے جب ایک دم قیامت ان پر آمو جو
ہوگی تو چلا اُٹھیں گے کہ اے انھوں نے اس کی تائید

تو تازہ اپنے پروردگار کو دیکھ رہے
 ہونگے۔ اور بہترے منہ اس دن برے
 بن رہے ہوں گے (وہ) سمجھ رہے ہیں کہ
 ان کے ساتھ ایسی سختی کی جائے گی کہ جو کمر
 توڑ دیگی۔ سو جب بدن سے روح کھج کر
 ہنسی تک آپہنچے گی اور (نیما رواں) چلا جائے
 کہ کوئی جھڑنیا لے رہا ہے اور اس رہیما کو یقین
 ہو جائیگا کہ یہ دنیا سے مفارقت اور پٹی سے
 پٹی پٹ جائے گی۔ اس دن اپنے پروردگار
 کی طرف چلنا ہوگا۔

اس کی تصدیق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے۔
 من مات فقد قیامت قیامتہ جو مر گیا۔ تحقیق اس کے لیے قیامت قائم ہوگئی۔

جو قیامت کے بارہ میں ہم سے ہوئی اور اپنے
 بوجھ اپنے جٹھوں پر لادے ہونگے۔

اور جو لوگ منکر ہیں وہ تو قرآن کی طرف سے
 ہمیشہ شک ہی میں رہینگے۔ یہاں تک کہ
 قیامت کی ایک ان پر آموجود ہو یا منحوس دن کا
 عذاب ان پر آنازل ہو۔

تو ان لوگوں کو پڑے بکنے اور کھیل کرنے دو
 یہاں تک کہ جس روز کا ان سے وعدہ کیا
 جاتا ہے یعنی (روز قیامت) ان کے سامنے
 آموجود ہو۔

وَلَا يَنَالُ الْمُنَافِقُ أَمَانَةَ اللَّهِ وَلَا يَنَالُ الْيَوْمَ الْآخِرَ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
 أُولَٰئِكَ يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

۵۵:۲۲

فَذَرُهُمْ يُخَافُونَ اللَّهَ لِيَلْعَنُوا حَتَّىٰ
 يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوعَدُونَ ۝

۸۳:۵۳

حدیث بالاکے علاوہ ۱۵۰ اور احادیث سے بھی یہی پتہ چلتا ہے:

انسان ان يعيش هذا الغلام نفسي ان لا
يلا ما له المهرم حتى تقوم الساعة حدیث ۱۲۰۰
تختہ الاخير ترجمہ مشارق الانوار مطبوعہ مطبعہ نای
لکھنؤ ۱۳۱۹ھ

جنگلی لوگوں نے حضرت سے پوچھا کہ قیامت
کب آئے گی۔ اس قوم میں چھوٹا ایک لڑکا تھا
اس کی طرف اشارہ کر کے یہ حدیث فرمائی۔

باب اللہ سے دُرنے کی فضیلت۔ عثمان
بن ابی سعید نے بیان کیا کیا ہم سے بریر بن
عبید الجمہیل نے انھوں نے منصور بن معتمر سے
انھوں نے ربیع بن خراش سے انھوں نے حذیفہ
بن یمان سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے اپنے فرمایا اگلی امتوں (بنی اسرائیل)
میں ایک شخص کو اپنے بُرے اعمال کا ڈر تھا
وہ (مرتے وقت) اپنے لوگوں سے کہنے لگا
جب میں مر جاؤں تو میرا لشکر لیکر اس کو
ریزہ یزدہر کے تخت گرمی کے دن میں (جب
زور کی ہوا چلا کرتی ہے۔) سمندر میں کبھر دینا
اس کے وارثوں نے ایسا ہی کیا۔ اللہ تعالیٰ
نے اس کو بخش دیا۔

باب الخوف من الله حدثنا عثمان ابن ابی
شبيبہ حدثنا جریر عن منصور عن ربیع عن
حذیفہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال کان رجل من کان قبلکم یبکی الظن
بعمله فقال لاهله اذا انامت فخذونی
فذرونی فی البحر فی یوم صاعف ففعلوا
فجمعه الله ثم قال ما حملک علی الذی صنعت
قال ما حملنی الا فناءک فغفر له یارہ ۲
صفو ۸۹ صحیح بخاری ترمذی مولوی وحید ازراں۔

حدثنا موسى حدثنا معتمر سمعت ابی حدیث
قتادہ عن عقبہ بن النافع عن ابی سعید
حدثنا موسى حدثنا معتمر سمعت ابی حدیث
بیان کیا کیا ہم سے معتمر نے کہا میں نے والدہ

یعنی) سے سنا کہ ہم سے قنابہ نے بیان کیا
 اُنھوں نے عقبہ بن عبد الغفار سے اُنھوں نے
 ابو سعید سے (سعد بن مالک حذرئی) سے اُنھوں
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے
 ایک اگلے زمانہ کے یا تم کے پہلے کے ایک
 شخص کا ذکر کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو مال اور اولاد
 دی تھی جب وہ مرنے لگا تو اپنے بیٹوں سے
 کہنے لگا کہ میں تمہارا کیسا باپ تھا۔ اُنھوں
 کہ بہت اچھا شفیق باپ۔ تب اس نے کہا
 دیکھو میں نے اللہ کی درگاہ میں کوئی نیکی ذخیرہ
 نہیں کی۔ قنابہ نے اس کی تفسیر یوں کی۔ یعنی
 کوئی نیکی اللہ کے پاس جمع نہیں رکھی۔ اور اگر
 میں خدا کے سامنے پہنچ گیا تو ضرور مجھ کو عذاب
 ہوگا۔ تم ایسا کرنا کہ جب میں مرجاؤں تو میرا لاشہ
 جلاؤ اور انا جب جل کر کوئلہ ہو جاؤں تو خوب پینا
 (ریزہ ریزہ کرنا) اور جس دن نیر آندھی ہو یہ
 راکھ ہو ا میں کبھی دینا۔ اڑا دینا) اس نے اپنی
 اولاد سے قسم دیکر عہد و پیمان لیا پھر دنیلے
 نصبت ہوا) اس کی اولاد نے ایسا ہی کیا اللہ
 تعالیٰ نے ایک کلمہ فرمایا کہ اُن وہ شخص سامنے کھڑا
 ہو گیا۔ پروردگار نے پوچھا میرے بندے
 تو نے یہ حرکت کیوں کی اس نے عرض کیا پروردگار
 فقط تیرے ڈر یا خوف سے اللہ تعالیٰ نے اس کا

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الجانی
 من کان سلف او قبلہ اتاہ اللہ مالاً و
 ذلداً یعنی اعطاہ قال فلما حضر قال لینیہ
 ای اب کننت قالو خیر اب قال فانہ لم
 یتبرء عند اللہ خیراً منہا قتادہ لم
 یتدخر وان یقدم علی اللہ یعد بہ فانظر
 و فاذا مت فاحرقونی حتی اذا حرثت فحماً
 فاسحقونی اذ قال فاسہکونی ثم اذا کان
 مریحاً صفت فاذا روفی فیہا فاحداً ^{ثقیلاً}
 علی ذلک و ربی ففعلو فقال اللہ کن فاذا
 رہب ل قائم ثم قال ای عبدی ما حصدک علی
 ما فعلت قال لمخافتک او فرقت منک فواللہ
 ان رحمہ اللہ لحدثت ابا عثمان فقال
 سمعت سلمان غیر انہ زار اذ فخر روفی فی
 او کما حدث و قال معاذ حدثنا شعبۃ
 عن قتادہ سمعہ عقبہ سمعہ ابا سعید
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صحیح بخاری
 ج ۲ ص ۲۶ مترجم مولوی وحید الزماں۔

بدلیہ کیا۔ اس پر رحم کیا۔ دسارے گناہ بخشتے
 سلیمان تیمی یافتا وہ نے یوں کہا میں نے یہ حدیث
 ابو عثمان ہندی سے بیان کی انھوں نے کہا
 میں نے سلمان فارسی سے سنا وہ بھی ایسی ہی
 حدیث بیان کرتے تھے۔ اس میں آغاز زیادہ
 ہے۔ میری راکھ سمندر میں کچھ دینا۔ یا یہ کہ
 ایسا ہی دوسرا کلمہ درمنا ذبن تیمی نے کہا
 ہم سے تشبیہ نے بیان کیا۔ انھوں نے فتاویٰ
 سے کہا۔ میں نے عقبہ بن عبد الغفار سے سنا۔
 کہا میں نے ابو سعید سے انھوں نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پھر یہی حدیث نقل کی
 آیات بالا و احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ انسان مرنے کے بعد خدا کے حضور میں پہنچتا ہے
 خدا اس کا فیصلہ فرمادیتا ہے۔ اس کی تعمیل کے لیے انسان پھر کھڑا کیا جاتا ہے۔ موت کو ہی نیت
 کہتے ہیں اور موت ہی یوم جزا و یوم الدین ہے۔

زمین و آسمان و ستارہ غارت ہونے کے معنی | اب رہا یہ امر کہ زمین و آسمان اور ستارہ
 غارت ہونا وغیرہ جو علامات قیامت میں بیان کیا گیا ہے اس سے کیا مطلب ہے۔

ان آیات سے یہ پتہ چلتا ہے کہ انسان ازر و نے سورت عالم صغیر میں ہے اور عالم انسان کبیر
 مفصل مگر ازر و نے مرتبہ انسان عالم کبیر کو اور عالم انسان صغیر

اے آنکھ تراست، ناک الکنڈ و جم از حرص مباحش در پے نصف دوم

لم ہمہ درست و لیکن از ہل ہنداشتہ تو خویش را اور عالم

در اصل اس سب کے ٹوٹنے تباہ و برباد ہونے کی تعبیر ان آیات سے ہوتی ہے ہا سو ازیں کفار عرب
 تو خدا کو مانتے تھے نہ ماتبت کے قائل تھے نہ کتب سماوی کے معتقد۔ ملائکہ کے قائل تھے کوئی تو
 بتوں کی پرستش کرتا تھا۔ کوئی ستارہ پرست تھا۔ خدا نے اس سے اپنی قماریت اور جباریت

اور قادر اور حکیم کے ثبوت میں ان اجرام فلکی کی بے حیثیتی ظاہر فرمائی ہو۔

اس سے اور بھی بہت سی باتوں کا پتہ چلتا ہو۔ اس عالم کی کوئی چیز بھی فدا بمعنی لغوی ہو نہی الی نہیں۔ سب وقت بوقت اپنی حیثیت بدلتے رہتے۔ اسی زمین کو بھی یہ بھی ایک سیارہ مثل دوسرے سیاروں کے ہے۔ زمین میں جو نشوونما کا مادہ ہو وہ معدنیات سے تعلق رکھتا ہو۔ جب زمین سے معدنیات خارج ہو جائیں گے جس کی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَالْقَت مَافِئْهَا وَتَحْلَت ۛۛۛ اور نکال ڈالے جو کچھ اس میں ہو اور خالی ہو جائے

تو زمین سے نشوونما کا مادہ جاتا رہیگا۔ جب زمین سے نشوونما کا مادہ سلب ہو جائیگا تو زمین کی رونق میں فرق آجائیگا۔ یہاں تک کہ بارش پر بھی اثر پڑیگا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ آفتاب سمندر کے پانی کو جلا دیگا۔ گویا زمین تو اسے کی حیثیت کی ہو جائے گی۔ اس وقت اگر اس زمین سے آسمان کو دیکھیں تو آسمان کا رنگ تلھٹ کا نظر آئیگا اسی کے نسبت اس آیت میں اشارہ ہے

يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ لَهْلَهً جس دن ہوگا آسمان جیسے تانبا پگلا ہوا۔

یہ سب باتیں کلام اللہ بتلا چکا ہے۔

کہا جاتا ہو کہ ایک وقت چاند میں بھی آبادی تھی۔ پانی تھا ہوا تھی۔ سب کچھ تھا اور اب نہ آبادی ہو نہ پانی ہو نہ ہوا ہو نہ کچھ اور۔ ایک زمانہ زمین کے لیے بھی آئندہ لاپتہ ہو گا لاکھوں اور کروڑوں برس کے بعد کیوں نہ ہو۔ اس کا بھی وہی نتیجہ ہوگا۔ زمین پر جیسی آبادیاں قائم ہوتی ہیں اور بگڑتی ہیں ویران ہو جاتی ہیں۔ یہی حالت اجرام فلکی کی بھی ہے۔ ہمیشہ نئے کرہ بنتے ہی چلے جاتے ہیں اور پرانے فنا ہوتے رہتے ہیں۔ یہ عالم عدائے باکلی حکمت اور قانون کا پابند بنایا ہے۔ اور اسی وجہ سے اس کی تیاری میں لاکھوں اور کروڑوں برس صرف ہوئے۔ حضرت انسان

دنیا میں آباد ہو کر بھی ہزاروں برس کا عرصہ ہوتا ہے۔ حالانکہ ہمارے تاریخ سے حضرت آدم علیہ السلام کا زمانہ سات آٹھ ہزار برس کے اندر کا ہے مگر جدید تحقیقات و خامن جو زمین مصر و بابل و سینوہا سے برآمد ہوئے ہیں ان میں ان پادشاہوں کی تاریخیں اور واقعات بھی مٹی کی تختیوں پر اس وقت کی زبانوں میں لکھی ہوئی برآمد ہوئی ہیں۔ اہالیان یورپ نے ان مردہ علوم کو زندہ کیا ہو اور ان کا صرف و نحو و لغت وغیرہ تیار کر لیا ہے وہ کہتے اس وقت ان کی کے میوزیم میں موجود ہیں

جس سے پتہ چلتا ہو کہ آج سے پندرہ برس قبل مصر میں اس وقت سے پیشتر تمدن تھا اس پر سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس درجہ کا تمدن کس مدت میں مکمل ہوا ہوگا۔ بہر حال یہ دنیا زمانہ جاہلیت کی نہیں ہو۔ جہرہ دیکھیے ہر فن کو اعلیٰ کمال پر پہنچانے کے درپے ہیں۔ اگر ہم اپنے خیالات کو اگلے زمانہ کے خیالات کے موافق ہی رکھینگے اور علوم سائنس کو بیچ بھینگے تو یہ ہماری جمالت بھی جلے گی امام غزالی اپنی کتاب احیاء العلوم کے حال القلب بالاضافۃ الی اقسام العلوم میں تحریر فرماتے ہیں جو شخص عقل کو معزول کر کے محض تقلید کی طرف لوگوں کو بلاتا ہے وہ جاہل ہو اور جو شخص صرف عقل پر بھروسہ کر کے قرآن و حدیث سے بے پروا دیتا ہے وہ مغرور ہو ہکود دونوں کا جامع ہونا چاہیے کیونکہ علوم عقلیہ غذا کی طرح ہیں اور علوم شرعیہ دوا کی طرح۔

نظام شمسی ایک ایسے زبردست اصول کے ساتھ قائم ہے کہ کبھی رتی برابر فرق نہیں پڑتا۔ اگر ایسے انتظام سے ستارہ جھڑپیں گے تو آفتاب و اقناب اور خود یہ زمین بھی جو سیارہ دینی محل ہو جھڑپیں گے۔ پھر تو کچھ بھی نہیں رہا۔ نہ زمین سے مردوں کے نکلنے کے لیے زمین ہی رہی۔ پھر عالم کا ہی خاتمہ ہو جائیگا۔ چلو تھپی ہوئی۔ بہر حال ان مضامین کا تعلق علم سمیت سے ہے۔ مذہب کو اس سے کچھ تعلق نہیں ہو۔ اس کے نسبت ہمارا خیال یہ ہے کہ یہ عالم کا تسخیر ہوگا۔ کیونکہ ہر صوبہ ترقی کرتی جانا ضرور ہو۔ کوئی چیز عالم کی اپنی حالت پر نہیں رہے گی۔ اس قسم کے جتنے بیانات ہیں سب استنفاات ہیں۔ کلام اللہ میں ایک پیشگوئی ہے۔

فلقلب یوم تاتى السماء بدخان مبین ۵ سو تو راہ دیکھ لائے آسمان دھواں صیرج جو یغشی الناس هذا عذاب الیہ ۴۴۱۰۰۰۰ گھیرے لوگوں کو یہ ہے دکھ کی مار۔

اب اس پر غور کیا جائے کہ اس کی تعبیر کس طرح ہو۔ یہی ہوئی اور واقعہ کیا تھا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے مکہ میں بڑا شدید قحط پڑا۔ ناؤ کشی سے حالت بگڑ گئی۔ آسمان پر دھواں نظر آنے لگا۔ اب یہ پیشگوئی پوری ہوئی۔ مگر قیامت کی پیشگوئی اب تک بھی ہمارے خیالات کے مطابق پوری نہیں ہوئی جس کو عرصہ زمانہ ازیرہ سو برس کا ہوتا ہے دراصل کیا ہے۔ قیامت کے معنی سمجھنے میں غلطی ہے۔ ہر ایک اہم واقعہ خسر کلاتا ہے۔ چنانچہ بنی نعیر کے مدینہ سے نکلے جانے کے متعلق خدا تعالیٰ کلام اللہ میں فرماتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ
وہی ہے جس نے کفار اہل کتاب کو ان کے گھر سے نکال باہر کیا (میدہ، پہلا حشر تھا، جس کے لیے نکالے گئے۔)

۳۱۵۹

اور دوسری جگہ فرماتا ہے۔

يَسْأَلُونَ أَيْنَ مَا يُوعَدُ الْغَائِبِينَ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُعْتَنُونَ ذُرِّيَّتَهُمْ هِيَ الَّتِي كَانَتْ تَسْتَعْجِلُونَ
پوچھتے ہیں روز جزا کب ہوگا۔ اس دن جب یہ لوگ آگ پر سینکے جائیں گے اپنی فتنہ پر دازی کے مزہ چکھو۔ یہی تو وہ ہے جس کے لیے تم جلدی چھپا کرتے تھے۔

۱۳-۱۲:۵۱

یوم الدین کے معنی اس آیت نے نہایت واضح طور پر صاف کر دیے ہیں جس میں کسی طرح بحث کی گنجائش نہیں رہی۔ اب بتلایے کہ آپ کا یوم الدین اسی دنیا میں ہوا یا اس سے خارج میں کلام میں آگ ہمیشہ جگ و فساد کے معنی میں مستعمل ہو رہے۔ کفار عرب جنگوں میں تباہ و برباد کر دیے گئے گویا ان کی قیامت ہو چکی۔ کلام اللہ میں جو کچھ الفاظ قیامت کے متعلق استعمال ہوئے ہیں وہ سب موت ہی کے معنی میں ہیں۔ بس ہر ایک اہم واقعہ قیامت یا حشر کے نام سے موسوم ہو موت سے زیادہ اہم واقعہ انسان کے لیے دوسرا نہیں ہو۔ اگر وہ قیامت نہ نکلائے تو اور کونسا واقعہ قیامت ہوگا۔ اور یہی قیامت سزا و جزا کی ہے۔ اس کے بعد ہی ہم سزا بھگتتے یا جزا حاصل کرنے کے لیے اس دنیا میں آتے ہیں۔ اسی کے متعلق خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا أَطْلَقْنَا نَصَبَتْ جَلُودُهُمْ بَدَنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَ مَا لِيذُوقُوا الْعَذَابَ ط
جو لوگ منکر ہوئے ہماری آیتوں سے ان کو ہم ڈالینگے آگ میں۔ جس وقت کھینچ جائے گی کھال ان کی بد لکروینگے ان کو اور کھال کر بکھتے رہیں

عذاب۔

۵۶:۴

قیامت کبریٰ قیامت کبریٰ جس کے متعلق ہم نے مختصر اور پر بیان کیلیے اور جس کو ہم نے عالم کا تنازع قرار دیا ہے وہ ایک دوسرا واقعہ ہے۔ جس کو سزا و جزا سے تعلق نہیں ہے اور نہ ہو سکتا ہے مرنے اور جینے کا بھی ایک دورہ لگا ہوا ہے جیسے رات کے بعد دن اور دن کے بعد رات

مٹی کی قبریں جانا ہی اور ماں کے رحم کی قبر سے نکلتا ہو۔ انسان ہی پر خدائے بچے سے بڑا ہوتا ہی
 بڑے سے بڑھا ہوتا ہی۔ جب ضعیفی پوری ہوتی ہے تو اب پھر اس میں بچنے کی حالت پیدا
 ہوتی ہے۔ اس کے بعد یہ دور ختم ہوتا ہی اور پھر بک لانا ہمارا جلدی غیہا لیکر بچنے سے
 مایہ وجود پاتا ہے۔ جیسا کہ خداوند کریم فرماتا ہے۔

وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ۝ جس کو ہم بڑھا کریں اور صا کریں۔ خلقت میں

سی دورہ چلا آ رہا ہے۔

۶۰۱ ۳۶

یہ خیال کہ دنیا کے خاتمہ کے بعد خداوند تعالیٰ سب کو اکٹھا کر کے جنتوں کو جنت میں اور
 دوزخیوں کو دوزخ میں چھوڑ دیگا۔ اب وہ ہمیشہ اسی میں رہینگے۔ کس حد تک صحیح سمجھا جاسکتا ہے
 خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ خود خداوند تعالیٰ اپنے کلام میں جنت و دوزخ کے لیے زمین و
 آسمان کے قیام کی قید لگا دی ہے جیسا کہ فرماتا ہے۔

وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَهُمْ فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ۝ جنک زمین و آسمان ہیں برابر اسی میں رہینگے
 اَلَا مَا شَاءَ رَبُّكَ ۝ ۱۰۸ ۱۱

ہر شخص اس امر پر غور کر سکتا ہے جب زمین و آسمان غارت ہو جائیں تو جنت و دوزخ
 بھی غارت ہو گئے۔ یہ دعویٰ ہی باطل ہے۔

سزا و جزا سے مقصد کیا ہے۔ سزا و جزا کی ضرورت اس لیے واقع ہوئی جو بڑے لوگ ہیں ان کی
 برافغانی کی پاداش میں ان پر ایسی مصیبت ڈالی جائے کہ دوسرے

وقت ایسی حرکت ان سے سرزد نہ ہو اور اس سزا سے ان کو عبرت ہو اور وہ انسان پھر انسانوں
 کی سوسائٹی میں شریک ہو سکے اور نیز دوسرے لوگوں کو جو اس کی اس مصیبت کو دیکھیں عبرت ہو
 اور ایسی بڑی حرکت کرنے کی جرأت نہ ہو۔ اور نیک لوگوں کو جنت میں بھیجے سے یہ نایاب ہے کہ
 نیک لوگ اپنی پارسائی کو قائم بلکہ اس میں مبالغہ کریں اور بے لوگ ان اچھے لوگوں کی خوش حالی
 کو دیکھ کر اپنی اصلاح کے درپے ہوں۔ یہ اسباب سزا و جزا کے ہیں جب اس سے سزا و جزا کو
 تعلق نہ ہوگا تو کو یادہ سزا و جزا بھی نہیں آئے۔ اور نہ اس کی اہمیت ہو سکتی ہے۔

یہ امر بھی قابل غور ہے کہ انسان دس بیس تیس چالیس سال دنیا میں رہتا ہے۔ اس سے جو حرکات ارادی یا غیر ارادی اپنی جمالت اور بے کجی سے سرزد ہوتے ہیں اس کی اس کو ایسی شدید ترین اور سخت سزا دی جائے اور وہ بھی دو اگاس سے بڑھ کر کیا انصافی ہو سکتی ہے۔ پھر ایسے خدائے رحیم و کریم سے جس کا یہ دعویٰ ہو کہ ہمارے غضب سے رحم بڑھا ہوا ہے۔ قرآن کے ایسے معنی کرنے جس میں خدا کی حیثیت ایک جابر کی ہو جائے یہ ہمارا قصور ہے۔ حقیقتاً خدا کا رحم اُس کے غضب پر فائق ہے۔ اس خدائے رحیم و کریم نے اپنی مخلوق کی ترقی کے لیے ایسی عمدہ شاہ راہ ترقی کی قائم فرمائی ہے جس سے ہر شخص رفتہ رفتہ ترقی کی منزل پر پہنچنے کی ترقی ہے۔ اور اس سے بہتر انتظام نہیں ہو سکتا۔ موجودہ خیالات کے لحاظ سے مسلمانوں کا مزاج بھی اطمینان کی حالت کا نہیں ہے کیونکہ ان کو ان کے اعمال کی وجہ ان کے خیالات کیجا نہیں ہیں اور یہ خوف لگا ہوا ہے معلوم نہیں مرنے کے بعد کیا ہوتا ہے۔ دراصل موت کا وقت ہی خیالات کے درست رکھنے کا ہے۔ مگر حالات موجودہ کے لحاظ سے اُس کو اطمینان نہیں ہو سکتا۔ اگر اس کو اس بات کا یقین ہو کہ ہرگز اس کی دنیا میں جگہ ملے گی تو موت تو اطمینان سے ہوگی۔

اس مقام پر اگر خداوند تعالیٰ کی رحمت کو وسعت کے ساتھ اگرایاں کیا جائے تو بے موقع نہ ہوگا ہمارے خالق غفور و رحیم کی شفقت پر اگر غور کیا جائے تو حدیثوں سے پتہ چلتا ہے کہ اس کی شفقت ستر اوس کی شفقت سے بڑھ کر ہے۔ اسی واسطے خداوند تعالیٰ نے اپنی حقیر مخلوق انسان کو کلام اللہ میں جا بجا اس امر کی تلقین اور ترغیب دی ہے کہ اگر تم کو کسی سے ضرر پہنچے اُس سے اس حد تک بدلے سکتے ہو جس حد تک تم کو نقصان پہنچا۔ پس اگر تم اس ضرر پہنچانے والے کو معاف کر دو تو یہ تمہارے لیے بہت بہتر ہوگا۔ یہ تلقین محض اس لیے ہو کہ اگر انسان دوسروں کی برائیوں پر مواخذہ کی ٹھانے رکھے تو اس کا اثر دل و دماغ و روح پر پڑے گا۔ اس سے اس کی روحی ترقی میں رکاوٹ پیدا ہوگی اور نفسانی جذباتوں کا ترکار ہوگا۔ اس لیے اس کی اصلاح کی عمدہ تعلیم یہی ہے کہ معاف کر دیا جائے جس سے دشمن خود ذلیل ہوگا۔ اس کو اپنے عیب پر غور کرنے کا موقع اور اصلاح حال کی گنجائش ملیگی۔

خدائے غفور و رحیم کا درجہ تو اعلیٰ و ارفع ہونا چاہیے۔ پس مخلوق نے جو کچھ اس کے

پچاسوں مقام پر مرنیکے بعد اُنھنے کا ذکر موجود ہے۔ مگر وحی قیامت کے خیال نے ان آیات کی شرح سے چشم پوشی برتی ہے۔

یہ امر ظاہر ہے کہ مرنے کے بعد اعمال ساقط ہیں۔ چنانچہ مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہرگز تمنا نہ کرے ایک تمہارا موت کی اور اس کی دعا کرے پہلے اس سے کہ اس کو آئے۔ بیشک جبکہ تمہارے ایک تمہارا تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے۔ اور بیشک زیادہ نہیں کرتی مومن کو اس کی عمر مگر خیر یہ

جب عمل منقطع ہو چکا تو ترقی کیسے ممکن ہو اسی لیے کہا جاتا ہے دنیا مزرعۃ الآخرۃ جو کچھ کمائی عمل کے ذریعہ سے اس دنیا میں کی جاتی ہے وہ آخرت میں کام آتی ہے۔ اس سے زیادہ نہیں اگر اس سے زیادہ ہونو پھر دنیا میں اگر کمائی کرنا ہوگا۔ ساکنان جنت و دوزخ کے لیے خدائے تعالیٰ نے جو قید الاہل اللہ بھی لگا دی ہو وہ بھی اسی لحاظ سے ہو کیونکہ جو روح سے جوئی یا بھلائی نہیں ہو سکتی تا آنکہ وہ اس مادی دنیا میں کمائی کر کے نہ لے جائے۔ انسان اس کمائی کی بدولت جنت و دوزخ کا مستحق ہوتا ہے۔ خود الفاظ الاہل اللہ سے اس کی تصدیق ہوتی ہے کہ انسان پھر دنیا میں آئے اور کمائی لیکر جاتا ہے اور اس کمائی سے تمتع حاصل کرتا ہے جب دنیا میں سزا مل جائے تو ما قبلت دنیا کے کاروبار کی سزا دنیا میں ملنا ہی عین انصاف ہے میں اسی جرم کی مکر سزا ہوتی ہے چنانچہ بدر کی لڑائی میں جو کفار مارے گئے تھے ان کی طرف خطاب فرما کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو

ارشاد فرمایا بیشک خدائے تعالیٰ نے ہم سے جو وعدہ فرمایا تھا وہ سچ ہوا۔ تم سے جو وعدہ ہوا تھا وہ کیا پورا ہوا۔ اس ارشاد نبوی کی تصدیق اسی دنیا کے متعلق تھی۔ اس کو خود مولوی محمد علی نے بھی قبول فرمایا ہے اور پھر اگلے یوم الدین کی شرح میں یوم کے نسبت بیان فرمایا ہے کہ خدائی سزا کا عمل ہر وقت دنیا میں جاری ہے۔ اس خیال کا کہ ایک یوم خاص میں سزا کا عمل ہوگا۔ کہیں کلام اللہ کے الفاظ سے برہنہ نہیں چلتا۔ اس آیت میں یوم الدین جو

آیا ہے وہ قانون سزاہر وقت کام کر رہا ہے جب ہم اس کو قبول کر لیں تو پھر مولوی صاحب قیامت کا اقرار اور روحی سزا و جزا کو اس میں اضافہ فرماتے ہیں اس کی کیا ضرورت ہے جب انسان کو دنیا میں ایک سزا مل جائے تو دوسری سزا کا ہونا قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ یہ شیخ شریف کا ایک مسلمہ مسئلہ ہے۔ اس بارہ میں متعدد احادیث موجود ہیں۔ چنانچہ اس مقام پر بخاری کی حدیث پیش کی جاتی ہیں۔

«باب الحدود و کفارۃ حد ثنا محمد ابن یوسف حد ثنا ابن عذیبۃ عن الزہری عن ابی ادریس الخولانی عن عبادہ ابن الصامت قال کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مجلس فقال بالعونی علی ان لا تشربوا باللہ شیئاً فوقت فھو کفارہ ومن اسالہ عن ذلک شیئاً لا تشربوا ولا ترادھوا ولا یملکھا من کلنا» علی اللہ ومن احباب من ذلک شیئاً فسلطہ اللہ علیہ انشاء غفرلہ و انشاء عذابہ

باب حد قائم ہونے سے گناہ کا کفارہ ہو جاتا ہے ہم سے محمد بن یوسف (فریابی یا بیکندی) نے بیان کیا کہ ہم سے سفیان بن عیینہ نے انھوں نے زہری سے انھوں نے ابو ادریس خولانی سے انھوں نے عبادہ تشرکوبن عامر سے انھوں نے کہا ہم ایک مجلس میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بیٹھے ہوئے تھے اتنے میں آپ نے فرمایا۔ مجھ سے ان باتوں پر بیعت کرو۔ اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنانا۔ چوری نہ کرنا۔ زنا نہ کرنا اور یہ آیت رسول و محمد کی پرہیزی یا ایمان الہی اذاجارک المؤمنات۔ اخیر تک فرمایا۔ پھر جو کوئی ان شرطوں کو پورا کرے اس کو تو اللہ اس کو ثواب ملے گا۔ اور جو کوئی ان گناہوں میں سے کسی گناہ میں مچس جائے پھر اس کو دنیا میں سزا مل جائے تو وہ اس کے گناہ کا کفارہ ہو جائے اور جو کوئی ان گناہوں میں کوئی گناہ کر بیٹھے لیکن اللہ تعالیٰ (دنیا میں) اس کا تصور چھپائے رکھے تو آخرت میں اللہ کو اختیار ہے اگر چاہے اس کا

صحیح بخاری مترجم مولوی وحید الدین صفحہ ۱۰۰

گناہ نمٹدے۔ چاہے اس کو عذاب کرے۔

باب عبد گاہ میں رجم کرنا۔ مجھے محمود بن غیلان نے بیان کیا۔ کہا ہم سے عبد الرزاق نے کہا ہم کو مہر خبر دی انھوں نے زہری سے انھوں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے ایک شخص زو مسلم قبیلہ کا (ما غزین مالک) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور نہ ناکا اقرار کیا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف سے منہ پھیر دیا۔ یہاں تک کہ اس نے چار بار اپنے اوپر گواہی دی چار بار گناہ کا اقرار کیا تب آپ نے اس سے پوچھا کہیں تو دیوانہ تو نہیں ہے وہ کہنے لگا نہیں۔ پھر آپ نے پوچھا تیرا نفع ہو چکا ہے۔ کہنے لگا جی ہاں۔ پھر آپ نے اس کے رجم کرنے کا صحابہ کو حکم دیا وہ عبد گاہ میں رجم کیا گیا۔ جب پتھروں کی مار اس کو لگی تو بھانگ نکلا لیکن لوگوں نے پتھر بے میدان میں اس کو پکڑ پایا وہاں مارا یہاں تک کہ مر گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حق میں اچھا کلمہ کہا۔ اور اس پر خازن ناز پرستی پڑا۔ ابن جریج نے زہری سے فضلی علیہ السلام کا لفظ بیان نہیں کیا۔

۱۰۱ باب الجسر المصلیٰ حدثني محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا بغير عن الزهري عن ابی سلمة عن ياران رحلا من اسلم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاعترف بالزنا فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم حتى شهد على نفسه اربع مرث قال له النبي صلى الله عليه وسلم املك جنون قال لا قال امصت قال نعم فامر به فرمجه بالمصلی فلما ارتفعت الحجارة فرقا شرك من وجهه حتى مات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خير او صلى عليه لم يقل يوشى وابن جريج عن الزهري فضلى عليه

سبع بخاری مترجم مولوی وحید الزماں صفحہ ۱۰۰

مترجم حدیث مذکور کے حاشیہ میں یہیں کرتے ہیں کہ ایک روایت میں یوں ذکر ہے پڑھی گمان ثابت مقدم ہوئی پر اور عبور علما کا یہی قول ہے کہ امام بھی اس پر نکتہ پڑھے۔ اور امام احمد سے یہ منقول ہے کہ امام اور ابی فضل کو اس پر نکتہ پڑھنا کر وہ ہو۔ باقی لوگ پڑھ لیں لیکن غامدی کی

حدیث میں یوں ہے کہ اے حضرت علیؑ! اللہ تعالیٰ نے اس پر ناز پڑھی اور فرمایا اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ستر آدمیوں پر تقسیم کی جائے تو ان سب کو کافی ہو۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے اعز کے حق میں بھی فرمایا کہ کوئی توبہ اعز کی توبہ سے افضل نہیں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے ایسی توبہ کی کہ اگر ایک امت پر بانٹ دی جائے تو سب کو کافی ہو۔ نساہی کی روایت میں یوں ہے میں نے باعز کو دیکھا وہ بہشت کی نہروں میں غوطے لگا رہا ہے۔ عیش کر رہا ہے۔

قیامت میں مردوں کے اٹھنے کسی کا خیال ہے کہ سزا و جزا کے لیے جسم کی غزورت ہے اور کف نسبت مسلمانوں کے خیالات انسان میں ایک ہڈی ہے جس کو عتب الذنب کہتے ہیں وہ نفا نہیں ہوتی۔ اسی سے قیامت میں انسان کی خلقت ہوگی کوئی گستاخ کہ خدا کے حکم سے انسان قبروں سے نکل آئیگی۔ یہ سب باتیں شیعہ باری سے کم نہیں ہیں۔ جیسے کہ فی زمانہ سینما میں دکھایا جاتا ہے اس کو ملکوت اور قدرت سے کچھ تعلق قیامت میں زمین سے مردوں کے اٹھنے کے متعلق کلام اللہ میں جو آیات ہیں اس کو ہم پہلے تحریر کرتے ہیں۔

اور وہی ہے کہ چلا آج بادیں میں خبری لاتیں آگے اس کی بر سے ہانک سب آسمانیں بدلیاں جاری انکا ہم نے ان کو ایک شہر مردہ کی طرف پھراس میں آساں پانی پھراس سے نکالے سب طرح کے پیل۔ اسی طرح نکالینگے مردوں شاید تم دھیان کرو۔

یہ دیکھو اللہ کے مہر کے نشان۔ کہ ذکر جانا ہے زمین کو اس کے مہر سے پیچھے۔ بیشک وہ ہے مردے جلانے والا۔

اور اللہ ہے جس نے چلائی ہیں بادیں پھر ابھارتا

وَالَّذِي يُدْعَىٰ لِلرَّحْمَةِ لِيُسْتَأْذِنَ لَكُمْ
رَحْمَةً حَتَّىٰ إِذَا أَفْلَحَ مَوْجًا بِأَفْوَاجٍ
بَلَدٌ مَّيِّتٌ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ
بَلَدٌ مَّيِّتٌ لِّذَلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ
تَذَكَّرُونَ ۝ ۵۰ ۵۱ ۵۲

(۲) فَأَنْشُرُ إِلَىٰ أَثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ نَحْيِي
الْأَمْوَاتَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْجَىٰ
۵۰-۵۱-۵۲

(۳) وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتَنْبِثُهُ

ہیں بدلی ہاں کسے گئے۔ ہم ان کو ایک مرگے
دیس کو پھر چلائی ہم نے اس سے زمین اس کے
مرگے پیچھے اسی طرح اوجی اٹھا۔

اور جس نے آسمان سے پانی ناپ کر پھر
ابھار اس سے ہم نے ایک دیس مردہ۔ اسی طرح
تم کو نکال لیگے۔

اور اللہ نے اگایا تم کو زمین سے جہاں پھر دھڑک
ڈالیا تم کو اس میں اور نکال لیا تم کو باہر۔

اور آسمان ہم نے آسمان سے پانی برکت کا
پھر اگایا ہم نے اس سے باغ اور اناج کھیت
کمیت کا اور کھجوریں لمبی انکا گاہما ہے نہ پتر
روزی دینے کو بندوں کی اور چلایا ہم نے
اس سے ایک مردہ دیس۔ یونہی ہے نکل
کھڑے ہونا۔

لوگو اگر تم کو جی اٹھنے میں کسی طرح کا شک ہو تو ہم
تم کو مٹی سے پھر لطفہ سے پھر خون کے لو تھڑے
سے پھر پوری بنی ہوئی اور اوصوری بنی ہوئی
ہوئی سے پیدا کیا تاکہ تم پر اپنی قدرت کا ہر
کریں۔ اور پیت میں ہم جس کو چاہتے ہیں قوت
مقرر نہک ٹھہرائے رکھتے ہیں۔ پھر تم کو بچہ بنا کر
نکالتے ہیں تاکہ تم اپنی جوائی کو پہنچو اور تم میں سے
کوئی کوئی تو مر جاتا ہے اور کوئی کوئی سب سے

سَحَابًا فَنُفِثْنَاهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيْمَنَةٍ فَأَخْبَيْنَا
بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَٰلِكَ النُّشُورُ ۝

۹۰:۳۵

وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ بِهِ
فَأَنْشَرْنَا بِهٖ بَلَدًا مَّيْمَنًا كَذَٰلِكَ نُخْرِجُكُمْ

۱۱۰:۴۳

وَاللَّهُ أَنْتَبَهُم مِّنَ الْأَرْضِ مَنْ نَّبَاتًا لَا تُنْمِرُ
يُحْيِيكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِذَا جَاءَ

۱۸۰:۱۰۷

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا
بِهِ جَنَّتٍ وَحَبِّ الْحَصِيدِ ۝ وَاللَّيْلِ لَبَسَتْ
لَهَا طَالِعٌ نُضِيدُ ۝ بَرَزْنَا لِلْعِبادِ ۝ وَأَخْبَيْنَا
بِهِ بَلَدًا مَّيْمَنًا كَذَٰلِكَ الْخُرُوجُ ۝

۱۱۵:۱۰۷

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ
فَأَنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نَّطْفَةٍ
ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ خَلَقْنَاكُمْ
وَفِيكُمْ خَلْقَةً لَّئِن كُنْتُمْ لَكُمُودُ ۝ ثُمَّ فِي الْأَرْحَامِ
مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ
لِتَبْتَغُوا أَشْدَّ مِنْكُمْ ۝ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّؤْتِي وَ
مِنْكُمْ مَّنْ يُّدْرَأُ إِلَىٰ أَرْضٍ الْغَيْرِ لِكَيْلَ
مِّنْ يُعْطِيَ عِلْمَ شَيْءٍ ۝ وَتَرَىٰ الْأَرْضَ

سَامِعًا نَازًا أَرْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ فَاحْتَمَتْ
 ذَرْبًا فَانْتَبَهَتْ مِنْ كُلِّ نَرَجٍ ۝
 ذَٰلِكَ بِمَا نَزَّلْنَا اللَّهُ مِنَ الْحَقِّ ۖ إِنَّهُ يُخَيِّمُ الْمَوْقِيَ
 ۖ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَأَنَّ السَّاعَتَ
 أَنْتَبَهُ لَا تَرْتَيْبُ فِيهَا ۖ لَا وَآتَى اللَّهُ يَتِيمَ
 مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝ ۲۵ ۝ ۲۶ ۝

زیادہ لمبی عمر کی طرف لوٹا کر لایا جاتا ہے کہ جانے
 پیچھے کچھ سمجھے نہیں اور تو زمین کو دیکھتا ہے کہ بے
 حس و حرکت پھر ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو
 لہلہانے اور اُبھرنے لگتی ہے۔ اور ہر طرح کی
 خوشنما روئیدگی اُگاتی ہے۔ یہ سب تصرفات
 اس بات کی دلیل ہیں کہ اللہ برحق ہے۔ اور
 اس کی کہ وہ مردوں کو جلائیگا۔ اور اس کی کہ
 وہ ہر چیز پر قادر ہے اور اس کی کہ قیامت ضرور
 آنے والی ہے۔ اس میں کسی طرح کا شک نہیں
 اور اس کی کہ جو لوگ قبروں میں ہیں اللہ ان کو
 اُٹھائیگا۔

یہ جملہ سات آیتیں ہیں ان ماقبل پچھ آیتوں کی پوری تفصیل اس ساتویں آیت سے کر دی ہے کہ
 انسان کی ماں زمین نہیں عورت ہے۔ اسی لیے حمل نے عورت کو زمین کے نام سے منسوب کیا
 گیا جیسا کہ فرماتا ہے۔

لِسَاءٍ كُفِّرَتْ كَلِمَةُ فَاقْتَضَىٰ وَجْهَ رَاحِي
 شَعْمُ ۖ ۲۳ ۖ ۲۴ ۖ اور پھر فرماتا ہے :-
 وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ
 نَسَبًا وَصِهْرًا ۖ ۲۵ ۖ ۲۶ ۖ
 ایک جا۔ اور فرماتا ہے۔

تمہاری بیبیاں تمہاری کھیتیاں ہیں جس طرح
 چاہو آؤ۔

وہی ہے جس نے پانی سے آدمی کو پیدا کیا
 پھر اس کو کسی کا بیٹا بیٹی اور کسی کا دادا بہنو یا

اور اللہ ہی نے تم کو زمین سے اُگایا پھر لو کہ اسی مٹی میں تم کو
 ملا دیگا۔ اور تم کو اسی مٹی سے نکال کر رکھائیگا۔

وَاللَّهُ انْتَبَهُ مِنَ الْأَرْضِ نَهَامًا لَا تَبْغِيذُ كُفْرًا فِيهَا
 وَتُحْكِمُكُمْ اِنْشَاءً ۖ ۲۷ ۖ ۲۸ ۖ

آیات الہیکہ ملاحظہ سے ظاہر ہوگا کہ آیت ہم فقر نے پورے معاملہ پر یہ روشنی ڈالی ہے کہ اب
 دیکھا جائے کہ آیا انسان کی زراعت کی جو کھیتی ہے وہاں پانی برسا یا گیا کہ نہیں اور اس پانی سے

وہ زراعت کیسی سرسبز اور ابھرنے لگتی ہے اور جب وہ لکھنی ہے تو اس کی حیثیت زمین کی ہے کہ نہیں۔ جب اس کی حیثیت زمین کی ہے تو کیا وہ قبر کی مصداق ہے کہ نہیں۔ خدا اس سے زیادہ واضح اور بین طرح سے اور کیا بیان کرتا۔ جیسے سورہ قیلہ کی آیت قیامت کو واضح کر دی ویسی ہی آیت ہم مردوں کے قبروں سے اٹھنے کو نہایت واضح طور پر منکشف کر دی اور آیت ذیل اور حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

آیت میں جو بیان فرمایا گیا ہے کہ تم خضر حکم ظننا اس کے مقابلے میں آیت ذیل بھی ملاحظہ کرنے قابل ہے۔

عَرَا ذَا مَنَاقَا وَكُنَّا بِأَبْصَارِنَا
مَبْعُوثُونَ إِنْ بَاءَدُنَا أَلَوْ كُنَّا قُلُوبًا
نَعْمَدُ أَنْفُسَنَا وَآخِرُ نَزْمِنَا لَمَنْ شَاءَ
وَإِذَا نَدَّاهُمْ يَنْظُرُونَ

کیا جب ہم مریں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو کر رہ گئے
کیا ہم اٹھا اٹھا کر اٹھنے کے جائیں گے اور کیا ہمارے
اٹھنے باب بھی کھولیں اور تم باتوان ہو گئے اور
وہ تو ایک جھٹکے ہو گا۔ ادھر جھٹکے ہو ادھر
سب دیکھنے لگے۔

۱۹:۲۴-۲۵

ہیبت حدیث بھی ملاحظہ کے قابل ہے

حدثنا محمد بن کنیز اخبرنا سفيان حدثنا
الغدير بن النعمان قال حدثني سعيد بن
جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال انكم محشورون خفافا عما اتاكم
فملا شغرا بعد ان اول خلق نعيم ثم بعد
ملينا اننا لثاقوا ليين۔

ہم سے محمد بن کنیز نے بیان کیا۔ کہا ہم کو سفیان
ثوری نے خبر دی کہ ہم سے سعید بن جبیر نے
انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے انہوں نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے فرمایا
تم نکلے پاؤں نیچے بدن بن ختمہ حشر کے جاؤ گے
پھر آپ نے (سورہ انبیاء) کی یہ آیت پڑھی جیسے
ہم نے پہلے بار پیدا کیا ویسا ہی دوبارہ بھی
پیدا کریں گے۔ ہم اس کا وعدہ کر چکے ہیں جس کو
پورا کریں گے۔

اب اس کے بعد ہم کو زیادہ وضاحت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس حدیث نے

جملہ معاملہ پر روشنی ڈال دی۔ اور یہ حالت ہم اپنی آنکھوں سے اسی دنیا میں دیکھ رہے ہیں قرآن اور حدیث نے جہاں تک مذہبی زبان میں ممکن تھا بلا کم و کاست بیان کر دیا۔ حدیث مذکور میں آیت کلام اللہ کا حوالہ بھی دیا گیا ہے جس میں یہ بات واضح کر دی گئی ہے کہ جیسا اوّل وقت پیدا کیا گیا ویسا ہی دوبارہ بھی پیدا کرینگے۔

جب ہم اس امر پر غور کرتے ہیں کہ بلا ستر خدا کی عبادت کتنا اس دنیا میں جائز نہیں رکھا گیا ہے وہاں بروہ قیامت خدا کے حواجہ میں غورت اور مرد اپنے ستر کے مقامات کھولے ہوئے جانا خدا تعالیٰ کی غیور سی پر اثر ڈالتا ہے۔ اگر میرا اعتراض ہو کہ قبر سے مردہ اُٹھینگے تو نعتہ کا ٹکڑا تو مردہ کے ساتھ قبر میں نہیں گیا پھر وہ کراہے کیسے اُٹھے تو یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ جو چیز زمین میں خواہ کبھی بھی دفن ہو قبر میں بھی داخل ہے تو دوسرا اعتراض یہ پیدا ہوتا ہے کہ انسان اپنی زندگی میں اپنے مال اپنے ناخن یا جو کچھ زوائدات جمع کیا ہے وہ بھی اُٹھنا چاہیے تھا صرف نعتہ کیسے ہوئے ٹکڑے کی کیوں خصوصیت ہوئی اور پھر جب خدا اتنا بڑا قادر مطلق اور حکیم ہے مردے کی خاک کو فقط اپنی قدرت سے آنا فنا کرنا کھڑا کر دیا۔ کیا اس میں اتنی قدرت نہ تھی کہ جو کفن دیا گیا تھا اس کو بھی مردے کے ساتھ اٹھا کر اپنی غیور سی کا ثبوت دیتا۔ یہ سب وہ بات باتیں ہیں جس کی توضیح میں کوئی جواب نہیں پڑتا۔ بجز اس کے کہ اگلے زمانہ میں جبکہ دنیا کے علوم معدوم نہ گئے نہ علم کا چرچا تھا نہ غیر مذہب سے واقفیت تھی اور کتب کا دستیاب ہونا نہایت درجہ دشوار تھا اور ہر شخص کو کتاب ہمدست نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ مطابع موجود نہ تھے۔ نہ مطبعہ نہ کتب نہ راستہ محفوظ تھے۔ بلکہ گھر کے باہر تک بھی نہایت خطرناک تھا۔ دماغی تائیدیت کو ترقی ہوتی تھی۔ انھوں نے اپنی سمجھ کی مطابق سمجھ لیا۔ اب اس زمانہ میں جبکہ تمام دنیا کے علوم خواہ وہی ہوں یا دنیوی اور چھاپے کے رواج کی وجہ سے بہت کم صرف پر ہر ایک کتاب ہر شخص کو سہولت ہمدست ہو سکتی ہو اب بھی معاملات پر پردہ پڑا رہے نامکن ہے۔

خدا کا یہ فرمان کہ عبد انبیا علیہم السلام نے اصولی ایک ہی تعلیم دی ہے باطل ہو جاتا ہے مرنے کے بعد اُنھنے کا بیان جلد دوسرے ادیان میں بحیثیت تخاص ہے۔ یہودی عیسائی اور اسلامی ادیان میں قیامت قرار دیا جاتا ہے یعنی رکھتا ہے۔ خیر صلاحي لفظ پر بحث نہیں ہو سکتی اگر ان سب ابواب پر

غور کیا جائے تو انسان کسی نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے۔ بشرطیکہ ذاتی اور مورو ثی خیالات کو تھوڑے عرصہ کے لیے دور کر دے۔

آیت ہفتم میں خدا تعالیٰ کا فرمان اِنْ اَللّٰهُ يَخْتَارُ مَنْ فِي الْقُبُورِ سے کیا مطلب ہے۔ قبر میں مدہ کے سڑنے اور گلنے کے بعد مٹی رہ گئی ہو کیا اس مٹی سے انسان حکم رب آمانا مان کر اٹھیکا۔ بظاہر الفاظ گڑھا ہوا جسم اٹھنے کا پتہ نہیں چلتا۔ بخلاف اس کے دوسری جگہ خداوند تعالیٰ بصراحت فرمایا ہے کہ اس کے جسم کے مانند دوسرا جسم اس گڑھوٹے کو دیا جائیگا۔ وہ آیت یہ ہے:-

اَوَلَمْ يَرِ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُّطْفَةٍ
فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ ۝ وَضَرَبَ لَنَا
مَثَلًا وَّ نَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ
وَّ هِيَ رَمِيْمٌ ۝ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي اَنْشَاَهَا
اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيْمٌ ۝ الَّذِي
جَعَلَ لَكُمُ الشَّجَرَةَ الْاَخْضَرَا فَاِذَا ذُكِّرْتُمْ
مِنْهُ تَوَدُّوْنَ ۝ اَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِقَدِيْرٍ ۚ عَلٰٓى اَنْ
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلٰٓى ۚ وَهُوَ الْخَلّٰتُ الْعَلِيْمُ

۸۱ تا ۸۶، ۳۶

وزمین پیدا کیے وہ قادر نہیں کہ ان جیسے پیدا کرے۔ ہاں وہ بڑا مہر پیدا کرنے والا ہے

دوسری آیت سورہ واقعی ہے۔

نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُوْنَ ۝ اَمْ اَرٰىتُمْ
مَا تَدْعُوْنَ ۚ اَنْتُمْ تَقَالِبُوْنَ ۚ اَمْ اَرٰىتُمْ
الْمٰلِئِیْنَ ۚ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَهُ الْمَوْتِ
وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِیْنَ ۚ عَلٰٓى اَنْ تَبْدِلَ
اَمْثَلَكُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۚ مَا لَکُمْ لَنْتُمْ
بِہم ہی نے تم کو پیدا کیا تو تم ہی کیوں نہیں مانتے
بھلا دیکھو تو کہ مٹی جو تم پہنچاتے ہو کیا اس کا
آدمی تم بتاتے ہو یا ہم بتاتے ہیں۔ ہم ہی نے
تم لوگوں میں موت کا قرار دیا کہ وہ یا ہے اور
ہم اس سے عاجز نہیں کہ تمہاری شکلیں لیں

لَقَدْ عَلِمْتُمُ الثَّنَاءَ الْأَوَّلَىٰ فَلَوْلَا
تَذَكُّرُونَ ۝ ۵۲ : ۵۰ تا ۶۲

اور ایک اور ہستی میں جس کو تم نہیں جانتے تھے
بنائے گا اگر اس کو تم تو پہلے بنائے کو جان ہی
ہو تو کیوں نہیں سوچتے۔

ان ہر دو آیات سے اس خیال کا پورا بطلان ہوتا ہے کہ جو جسم قبر میں مدفون تھا اور اب جس کی
صرف مٹی باقی رہ گئی ہے وہ تو نہیں اٹھتا۔ اگر اٹھیں گے تو اس کا مثل۔ مثل سے یہ خیال نہ کرنا چاہیے
کہ جسم مثالی۔ جب انسان کی روح غالب پر سے تسرف اٹھالیتی ہے تو فوراً ہی آپ اپنا مثالی
جسم حاصل کر لیتی ہے۔ جب مثالی جسم موجود ہے تو پھر خدا کے تعالیٰ کا یہ فرمان کہ اَنْ تَبْدِلَ
اَمْثَلًا لِّكُلِّ مَثَلٍ دوسرے مثالی جسم کا استبدال صحیح نہیں ہے کلام اللہ اور احادیث سے
قیامت جہان کا ہونا قطعی ثابت ہے اور کسی کو اس سے انکار نہیں ہو سکتا۔ ان لوگوں سے جو روحانی
قیامت کے دعویدار ہیں ہم کو بحث نہیں۔ قیامت روحانی کا دعویٰ حقیقتاً درپردہ سزا و جزا کا
انکار ہی۔ آیت بالامیں اَنْ تَبْدِلَ اَمْثَلًا لِّكُلِّ مَثَلٍ سے مراد اسی خالی جسم سے ہے۔ کیونکہ سوال اسی
مٹی کے جسم کا تھا جس کی مزید توضیح خداوند تعالیٰ نے یہاں فرمائی ہے۔

پھر آیت بالامیں نَفْسُكَ مِمَّنْ مَّا لَا تَخْلُكُونَ کے الفاظ نے اور دشواری پیدا کی ہے
جب اٹھنے والے کو اپنی خبر نہ ہو تو پھر اس کی سزا و جزا کے متعلق کیا خبر ہو سکتی ہے جب اس کو اپنے فعل کی
خبر نہ ہو۔ پھر سزا و جزا کیسی۔ یہ اعتراض اس حالت میں صحیح مانا جاسکتا ہو جب فیصلہ کنندہ عالم انییب نہ ہو
ایسی حالت میں انسان اصول انصاف کے لحاظ سے لازم کو الزام بھی بتلا نہ ہے اور اس سے صفائی بھی
چاہتا ہے۔ ہمیں خیال کہ لازم اپنی صفائی سے اپنی برائت حاصل کر لے۔ مگر خدا کا معاملہ دوسرا ہے
وہ جو سزا و جزا کرتا ہے وہ فعل کی حیثیت سے نہیں بلکہ قائل کی نیت پر فیصلہ صادر کر دیتا ہے اس کے
فیصلہ سوا اور عطی سے پاک اور قطعی ہوتے ہیں۔ چونکہ اس قسم کے اعتراض کرتے ہیں وہ یہود و گئی
میں داخل ہیں۔ اس کے علاوہ اگر انسان کو اپنی پچھلی حالت کا خیال رہتا تو اس سے آئندہ اپنے
کار و بار میں ترقی کرنے کا خیال نہ ہوتا۔ وہ اپنے پچھلے خیال میں محو رہتا۔ بہتر یہی ہو کہ فقط روح پر
اس کا تجربہ منتقل ہو۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض اطفال کیسے ذہن اور کیسے بختہ مغز اور کیسے ہوشیار ہوتے
ہیں جو بڑوں کے کان کا سنتے ہیں۔ یہ انھیں پچھلے تجربوں کا نتیجہ ہی۔ اگر روح بالکل گوری رہتی تھی

اس کو جنم ملتا تو ابتداً ہوش ایک حیوان کے ہوتی۔ اس میں انسانیت کا نشان نہ ہوتا۔ کیا یہ ممکن تھا کہ حضرت انسان ابتداً جبکہ ان وجود دنیا میں ہوا ہزاروں برس تک آوارہ اور مثل حیوان کے نہ گزرے ہوں کیا ہم اس وقت بھی امریکہ اور اسیٹریلیا کے قدیم انسانوں کو نہیں دیکھتے جو اس وقت بھی خال خال موجود ہیں ہوش حیوانوں کے اپنی زندگی گزارتے ہیں۔ ہزاروں برس میں بھی وہ تمدن کی ہوس بے بہرہ ہیں۔ کیا ہم پہاڑی اقوام کو جو خود اس ہندوستان میں ہیں نہیں دیکھتے کس درجہ پست حالت میں ہیں ان کی صورت و شکل میں بھی دو صلاحیت نہیں پیدا ہوئی جو تمدن اقوام میں ہے۔ گویا یہ لوگ ابھی تمدن دنیا میں نہیں آئے ہیں۔ قریب قریب وہی حیوانیت ان میں باقی ہے۔ بجز وقت بوقت تجربہ حاصل کرنے کے ترقی نہیں ہو سکتی۔ اس مضمون پر ہم نے تفصیل وار بیان اس کتاب کے حصہ دوم میں کیا ہے۔

مرنے کے بعد ہی جو کچھ باہر سے ہوتی ہے ہوتی ہی۔ اس کا فیصلہ صادر ہو جاتا ہے۔ اسی فیصلہ کے مطابق وہ حضرت خواہ تناسخ کا اٹکار ہی کریں جزا و سزا پانے کے لیے عالم اجسام میں حیران و پریشان رہتے ہیں۔ مرنے کے بن سے عالم اجسام میں موجود ہونے تک جو کچھ حالت ہے وہ محض روحی ہے اور جو کچھ ان کا روبرو اثر روح میں سرایت کیا ہے وہ گویا روحانی سزا سے موسوم ہو سکتا ہے جس کو بھگتنا پڑتا ہے اور حقیقی سزا اس عالم میں شروع ہوتی ہے۔ اور یہ کہ ایک روز خاص میں کل مخلوق اکٹھا کی جا کر ان کا فیصلہ ہوا کلام اللہ سے اس کا کچھ ثبوت نہیں بلکہ آیت ۴۰ متعلقہ غور سے اس کا بطلان ہوتا ہے۔

کلام اللہ کے معنی انسانی زبان کے لحاظ سے نہیں کی گئی ہے

فرسائیاں کی ہیں۔ اس سے معاملہ پر ذرا برابر روشنی نہیں پڑتی۔ بلکہ ان کا معاملہ پیچیدہ ہے جو کہ اور الجھ گیا جس کا بطلان محض ناممکن اور ناقابل حل ہے اور یہ دشواری اس وجہ سے پیدا ہوئی ہے کہ ہم نے کلام اللہ کے معنی بشری زبان کے معنی کی حیثیت سے نہیں کیا۔ جیسے کہ خدا تعالیٰ ایک جگہ فرماتا ہے۔

قَوْلِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكَ تَطْلُقُونَ ۝ دوسری جگہ فرماتا ہے۔

قُلْ إِنَّا هُمْ بَعْدَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ یہ قرآن عربی ہے اس میں کسی طرح کی پیچیدگی نہیں تاکہ اس کو بھکر خدائے دہیں۔

وہی جس نے تم پر یہ کتاب اتاری جس میں سے
بعض آیتیں پکی ہیں کہ وہی اصل کتاب ہیں اور بعض
دوسری مبہم۔

عُرِّ الْوَحْيِ أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ
مِنْ أَمْرِ الْكِتَابِ وَأُخَرُ وَمُتَشَبِهَاتٌ ۚ

جو بھی جگہ فرماتا ہے۔

ہر طرح کی تعریف خدا ہی کو جس نے اپنے بند پر
قرآن اتارا اور اس میں کجی نہ لگی رکھی۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِكَ الْكِتَابَ وَلَهُ
يُجْعَلُ لَهُ مِوْجَاہُ ۚ ۱۸: ۱-۱۰

پانچویں جگہ فرماتا ہے۔

تو ہم نے اس کو تمہاری زبان میں اس غرض سے
آسان کر دیا جو کہ تم اس سے پرہیز گاروں کو بخوبی
سناؤ اور اکھڑ لوگوں کو ڈراؤ۔

كَأَنَّمَا كُنَّا نَسْنَأُ مِنْهُ بِإِسْنَانِكَ لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ
وَنُنذِرَ بِهِ الْقَوْمَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ ۱۹: ۹۴

ان آیات میں خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ قرآن انسانوں کی بول چال کی زبان میں ہیں۔ اس میں کچھ
کجی نہیں۔ ہمارا کلام بالکل صاف اور سلیس ہے۔ جب اس امر پر غور کیا جائے کہ یہ کلام کونسی قوم کی ہدایت
کے لیے نازل کیا گیا جو اہل حق جن کو علم و عقل سے سروکار نہ تھا جن کی زندگی جہالت اور خونریزی میں
صرف ہوتی تھی۔ بھلا کیا ممکن ہے کہ خدا ایسی قوم کی ہدایت کے لیے ایسی پیچیدہ اور عجیب پرستی کی تعلیم دیتا
یہ بالکل لغو خیال ہے۔ کلام بالکل سیدھا اور صاف ہے۔ دنیا کا دستور بالکل باضابطہ ہے۔ جب ہم اپنی زبان
میں بات کرتے ہیں تو بھرموں کو کن کن طریقوں سے تخویف اور تہدید کرتے ہیں۔ اور جو لوگ اچھے ہوتے
ہیں ان کے مدائح کیسے بلند کیے جاتے ہیں۔ ان الفاظ کی غیر معمولی جدت پسندی کرنا اور ان کو سلاسی
دنیا سے خارج ایک ظنورہ روحانی کارخانہ قائم کیے کہ مادی کاروبار کا اطلاق روحی کاروبار میں شریک
کریں تو اس کے منہ کیسے چپاں ہو سکتے ہیں۔ لاعلمی اس میں معمولی طریق سے شدید ترین دشواریاں
لاحق ہوتی۔ اور پھر بھی محالہ پر روشنی نہیں پڑتی۔ سچے کے عوض الجھ کر جو توضیح کی جائے گی اس پر اور
مختصر اضافات وار دہوتے جائینگے۔

پھر یہ یاد رکھنا کہ انصاف ہو سکتا ہے کہ ہم نے جو کچھ دنیا میں کیا یعنی لوگوں کو مال کھایا یا کسی کو ضرر پہنچایا۔ یا انہ کو کسی
جان لی تو جو جب آئے کریم۔

مَنْ هَمَلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ۚ ۲۹:۳۰ جس نے کسی برائی دہی بدلہ پائیگا اس کے برابر۔
اس سے اتنا ہی مواخذہ جایز ہے جتنا کہ تقصیر کو پہنچا۔ بخلاف اس کے اس کی سزا جہنم ہو تو یہ
کون انصاف ہو۔ اور خداوند کریم کا یہ فرمان۔

وَدُمِيتُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ اور ہر چیز کو جیسا اس نے کیا ہے پورا بھروا جائیگا
۲۴:۳۲ اور لوگوں پر ظلم نہ ہوگا۔

کہاں پورا اتر سکتا ہو۔ اب اس میں تطابق ہو تو کیسے ممکن ہے۔ اگر آتشِ دوزخ کے معنی روحی لگا
تو اس معنی سے کیا انصاف ہوگا۔ اگر جرم اپنے اعمال کی مناسبت سے مصیبتِ روحی میں مبتلا
ہے تو متضرر کو اس سے کیا بدلہ ملا۔ اگر حقیقتاً خدا نے کوئی بھی انگ کی خارج از دنیا سنگار رکھی ہو
تو وہ سزا متضرر کو کیا فائدہ پہنچا سکتی ہے۔ کچھ نہیں۔

یہ اعتراضات ہر آیت کے معنی میں جدت پسندی سے پیدا ہوئے ہیں۔ مادی دنیا کے کاروبار کا
تقصیفِ مادی دنیا میں ہو تو نہ آیات کے تاویل کی ضرورت ہے نہ جدت پسندی کا موقع ہو بلکہ جیسا کیا
وہی ایسی اس کے ساتھ سلوک ہو جیسا کہ کلام اللہ نے دعویٰ کیا ہے پورا پورا اترتا ہے۔ ان سب
باتوں کا تقصیفِ بلا تاویل اپنے اصلی معنی کی حیثیت سے تنازع کو ماننے میں حاصل ہے۔ لفظوں پر بحث
کرنے سے کچھ نتیجہ نہیں۔ خدائے تعالیٰ نے مرنے کے بعد اعمال کی جواب دہی کے لیے پھر زندہ کرنے
وعدہ کیا ہے۔ جس کو اسلامی اصطلاح میں قیامت کہتے ہیں۔

جنت و دوزخ یہ بھی استعارات ہیں جن کے حقیقی معنی راحت اور عذاب کے ہیں۔ خدائے تعالیٰ
نے راحت و عذاب یعنی جنت و دوزخ کے الفاظ میں کوئی خصوصیت نہیں فرمائی ہے۔ جیسے دنیا کے
باغات کے نسبت جنت کا اطلاق ہو لے اور مادی دنیا کے اشیاء کا ذکر ہے ویسے ہی وعید میں بھی
عمل ہے۔ انسان جو کچھ نیکی اور بدی کی حیثیت سے اس دنیا میں عمل کرتا ہے اس کا بدلہ اس دنیا میں
مل جاتا ہے۔ جس کا بدلہ ملا ہو اس کو دوسری قسم کا عذاب ہونا صحیح نہیں مانا جاسکتا۔ اس وجہ سے
کہ شخص فوت شدہ کا حشر اسی زمین پر ہوگا۔ اور اسی زمین کا قانون اس پر جاری ہونا لازم آتا ہے۔
ایم غزالی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب مضمون میں بیان فرماتے ہیں۔ بہشت کی جسمانی لذتیں مجروح کی
طرح تین قسم کی قرار دی جاسکتی ہیں۔ حسی۔ خیالی و عقلی۔ حسی۔ یعنی کھانا پینا۔ لباس مکان وغیرہ۔ خیالی

جیسے آدمی خواب میں کھانے پینے کا لطف اٹھاتا ہے۔ عقلی کے یہی کہ بہشت میں جو روحانی لذتیں حاصل ہونگی۔ اُن کو آبِ شیریں چیشمائے رواں۔ ایوان ہائے بلند۔ میوہ جات لذیذ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ چونکہ روحانی لذات کے بہت سے اقسام ہیں۔ اس لیے ہر لذت کو ایک خاص جسمانی لذت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور پھر تحریر فرماتے ہیں جو شخص تقلید کا شفیق ہے اور صورت پرست ہی اور حقیقت کی راہیں اس پر نہیں کھلی ہیں اس کے سامنے یہ صورتیں اور لذتیں مجسم بن کر آئینگی۔ لیکن جو لوگ محسوس لذتوں اور ظاہری صورتوں کو ہیج سمجھتے ہیں ان کو وہ پر لطف مسرتیں اور عقلی لذتیں حاصل ہونگی جو ان کی شایان شان ہیں جو ان کی پیاس کو بجھا سکتے ہیں۔ کیونکہ جنت کی اصلی حقیقت یہ ہے کہ ہر شخص کو وہ چیز حاصل ہو جو اس کی تمنا اور آرزو ہو۔ امام صاحب کا رجحان روحی تھا انھوں نے ہر چیز کو خیال اور فقط خیال پر محمول فرمایا۔ گویا امام صاحب کی جنت محض خیالی ہی۔ حقیقی نہیں ہے۔ حقیقی جنت دوزخ خواہ وہ روحی ہو یا نفسی اس سے خارج نہیں ہے۔ جیسا کہ ہم نے کسی دوسرے مقام پر بتلایا ہے۔

موت و پیدائش میں تناسب | فطرت کا یہ بھی ایک قانون ہے کہ اگر موت نہ تو پیدائش بھی نہ ہو اگر اموال ایک مقدار میں ہیں ہوں تو اسی مناسبت سے تو اللہ بھی ہو۔ اور جب موت کی کثرت ہو تو اسی مناسبت سے تو اللہ میں بھی کثرت ہوگی۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ چودھویں صدی عیسوی میں یورپ میں باگ ڈیوٹھ یعنی کالی موت کے مرض سے آبادیاں فنا ہو گئیں۔ تو فطرت نے بھی تو اللہ میں بہت زور بتلایا۔ یہاں تک کہ مستورات کو بکثرت دود و بچہ پیدا ہوئے اور اس کثرت کی وجہ سے یہ اثر ہوا کہ اکثر بچوں کو پورے دانت بھی نہ پیدا ہو سکے۔ کیا سیرنے پورے پورے تجربے کے بعد اپنی کتاب یورڈائی وارشیناٹک لینڈارڈس نشن مطبوعہ ۱۸۵۷ء میں یہ اصول قائم کر دیا کہ موت کے لحاظ سے پیدائش برابر ہے۔ یہ خود اس امر کی دلیل ہے کہ جولوگ دنیا سے سفر کرتے ہیں ان اسی مقدار مناسبت سے پھر واپس ہونا پڑتا ہے اور یہ آیت نشانِ متعلقہ صفحہ ۱۰۲ کی آیت میں تصدیق ہے۔ جو امر تکرر ثابِت ہے اس کا انکار نہیں ہو سکتا۔ تمام دنیا کے لیے یہی قانون ہر مقام پر اس کی جانچ ہوتی ہے۔

اب ہم اس مضمون کو ختم کرتے ہیں۔ قبل ازاں اس کو ختم کریں دو ایک باتیں اور عرض کیا جاتا ہے۔ اہل اسلام آج جس حال میں مبتلا ہیں اس سے کوئی ناواقف نہیں۔ یہ وہ قوم تھی جو ریگستان کے وحشت زار سے اٹھی اور سبزہ زار ملکوں میں مشعل ہدایت لیے ہوئے پہنچی۔ اور ظلمات کو روشنی بخشی اور اس ظلمات میں اس روشنی کی بدولت وہ وہ افراد منصفہ ظہور میں آئے جس کی بدولت آج یورپ و امریکہ مترشح اقوام عالم ہو رہے ہیں۔ وہ کیا بات تھی جو ان لوگوں میں ایسا زبردست اثر لے ہوئے تھی کہ اس وقت کا تمام عالم ان کا زیر فرمان۔ تمام اقوام یورپ۔ ایشیا و افریقہ ان کی غاشیہ بردار تھی اور خلافت ارضی کے جائز وارث قرار پائے تھے۔ اب بھی وہی کلام اللہ ہے وہی رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم جن کی پاک نیابت تھی رسول کی حیثیت سے مانے جاتے ہیں۔ وہی مساجد ہیں اور کم و بیش تقریباً عبادت کرنے والے۔ مگر نہ وہ مسلمان ہیں اور نہ وہ مسلمان ممالک اس وقت جو اسلامی رونق افریقہ کو بقیعہ نور بنائے ہوئے تھی اور یورپ کے وہ حجاج جنوبی ممالک جس میں اسلامی تہذیب اور اسلامی پھر یہ اڑ رہا تھا اب کہاں ہیں اور سب سے زیادہ وہ اسلامی آبادی کیا ہوئی جو تقریباً صد برس تک یورپ کے چکا چوند کیے ہوئے تھی۔ کیسی کیسی مسجدیں کلیسے کی شکل میں تبدیل ہو گئیں۔ بزرگوں کے روضوں پر سلیب نصب ہیں۔ اس کو جانے دو خود ہمارے ہندوستان کو جو جس میں ہم بستے ہیں وہ اسلامی تمدن وہ آثار اسلامی کیا ہوئے جو عمارتیں عبادت گاہیں نہیں وہ کیسی کس میرسی کی حالت میں تباہ ہو رہی ہیں۔ ہندوستان وہی ہے ہم بھی اُنھیں اولوالعزم قوم کے ناخلف قائم مقام ہیں۔ کیا ہماری وہ حالت بمقابل اس حالت کے دیکھی جائے تو ہم کو اپنی بد اعمالی پر رونما نہیں آتا۔ ان لوگوں نے جو عمل صالح اور ایمان کا میراث چھوڑا تھا۔ اگر اس کو ہم قائم رکھتے اور اپنے عادات اور اطوار کو خدا اور رسول کے فرمان کے تابع بنائے رکھتے تو کیا ہمارا وہ بد براؤں ہماری خلافت خاک میں ملتی۔ آج یہ حالت ہے کہ زمین کی خلافت چھین لی گئی ہو۔ ہماری خلافت نطفہ لگنے اور خدائے تعالیٰ کا وہ فرمان ان الله لا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰی یُخَیِّرُوْا مَا بَاٰنَفْسِهِمْ پورا ہو جائے اور وہ نظریہ کہ زبردست کے مقابل کمزور مٹ جاتے ہیں صحیح ثابت ہوا۔

در اصل یہی کہ سامنے خدا اور رسول کے فرمان پر جان دینے میں بھی دریغ نہ کیا۔ اور اب یہ حالت ہے کہ جان تو ورگنار دو پیسہ ملی اور اسلام کے کام میں صرف کرنے میں دریغ ہے۔ اصلاح نفس اس سے تو کچھ سہوکار ہی نہیں۔ جتنی پوج و پجراتیں ہیں چیز و مذہب ہیں اور حقیقی مذہب ٹھوکرہ میں ہے چھٹویں صدی میں حضرت نظامی رحمۃ اللہ علیہ یہ دیکھ کر رورہے ہیں۔

دیں تراز درپے آرائش اند درپے آرائش و پیرائش اند
سنگ بر لب ستارہ برگ و سار گرتو پینی نہ شناسیش باز

۱۲ چودھویں صدی ہو۔ پھر مغربی تعلیم نے وہ فتنہ اٹھایا ہے جس سے مذہب کوٹنے میں جا لگا ہے۔ ہمارے علمائے دین و پیشروان شرع مبین اپنے پُرانے خیالات پر اڑے ہوئے ہیں جو زمانہ موجود کے علمی و دماغی ترقی کے مقابلہ میں ابھی فلسفہ یونان تازہ کیلئے بیٹھے ہیں اب تو ضرورت اس بات کی ہے کہ فلسفہ مغربی کو اسلامی تعلیم سے مقابلہ کر دکھاتے۔

جنگ بلقان میں ترکوں کو اپنے ماتحت صوبوں سے جو نچا دیکھنا پڑا جس سے بہت بڑا حصہ بلکدیل یورپین ترکی ترکوں کے ہاتھ سے نکل گیا۔ اس پر لندن ٹیمس نے اپنے اخبار کے مقالہ میں یہ درافشانی کی کہ ترک ابھی پتھر کے ہتھیاروں کے زمانہ میں ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ پتھر کے ہتھیاروں سے یورپین فولاد کے ہتھیاروں کا مقابلہ کریں یہ کیسے ممکن ہے۔ یہ اپنے اخبار مذکور کی بالکل سچی ہے۔ یہ خیال مسلمانوں کے ہر ایک معاملہ میں صادق آتا ہے۔ ہم کہہ لیتے مضامین پر خلوص کے ساتھ غور کرنے کی ضرورت ہے۔

جب یہ حالت ہے تو جو مسلمان بحاس وقت موجود ہیں وہ بھی خداوند کریم کے رحم و کرم کی بدولت دکھائی دیتے ہیں۔ ورنہ کبھی کے فنا ہو گئے ہوتے۔ یہ تمام خرابی اس وجہ سے پیدا ہوئی ہے کہ اعمال صالح جو حقیقتاً ایماندار ہی ہے وہ اہل اسلام سے بہت دور جا پڑی ہے۔ جب اعمال صالح نہ ہو خدا کا نام نہ مانا دو نوں برابر ہیں۔ گو یورپ و امریکہ وغیرہ کے عیسائی اقوام اپنے مذہب کے تقاضوں کی وجہ سے عیسائیت سے بیزار اور دہریت کے قریب ہیں مگر بھی ان میں عمل صالح ہو اور اسی کی بدولت خداوند تعالیٰ اپنے ہمنموں کے ساتھ نیک سلوک فرما رہا ہے آج دن کی دھاک تمام دنیا پر ہو یہ صرف علم و عمل کا نتیجہ ہے۔ کسی شاعر کی یہ رباعی قابلِ قدر ہو۔

اگر تم ہی متقی تقویٰ ہو اصل زندگی
 ہے نیک شرف یہی سیرت نیک آدمی
 حسن عمل پر کر عمل کچھ بھی اگر فنیسم ہو
 شکل نہیں نسب نہیں مال نہ زینت یم ہو

مسلمان نہ کیا تم میں وہی دل و دماغ نہیں ہیں جو دوسری قوموں میں ہیں۔ پھر کیوں تم اپنی
 حالت پر غور نہیں کرتے۔ اگر تم اپنی حالت پر غور کرو گے تو وہ زمانہ کچھ دور نہیں کہ پھر تم وہی
 ہو گے جو تمہارے آباؤ اجداد تیرہ سو برس قبل تھے۔ تمہارا وہی دبدبہ و سکہ ہو گا۔ تم کیوں نہیں
 اپنی اصلاح کی کوشش کرتے۔ اگر تم اپنی فوت ارادی سے کام لو گے تو تمہارا خدائے پاک و برتر
 تمہاری مدد کو کھڑا ہو جائیگا۔

ہاں مجھ کو ایک بات اور کہنی ہو۔ فرقہ و فیاے کرام کے جملہ کاسمک اشراہل اسلام میں
 سیرت کر گئی ہے۔ جتنک کما س۔ نہ کی بیج کئی نہ ہوگی۔ مسلمانوں کا اس فقرہ ملت سے لگنا بجا
 کھائی دیتا ہے۔ دراصل تصوف اصل نفس کا نام ہے اور کلام اللہ کی تعلیم بھی فقط اصلاح نفس کی
 جو لوک صوفیوں کے نام لیوا بن کر اسلامی احکام کی بیوقوفی کرتے ہیں اور اپنے تئیں خدا بنائے
 ہوتے ہیں ان کی اصلاح سب سے مقدم ہو۔ صوفیوں اور خدائی تعلیم کو دہیہ لگانے والا یہ
 جملہ کا فرقہ ہے۔ جو اپنی نفسانی خواہشوں میں ہنگام اور پھران کا ہر فعل خدا کا فعل ہے۔ شراب
 پیئں نفوذ با اللہ کو یا خدا ہی نے شراب پی۔ زنا وہ کریں گو یا خدا ہی نے استغفر اللہ زنا کیا۔
 جتنے عیوب انسانیت کے ہیں یہ جملہ تصوف کے پردہ میں کر گزرتے ہیں اور پھر اس کی تائید
 میں آیات کلام اللہ رٹ دیتے ہیں جس کے معنی بھی من گھڑت کر لیے ہیں۔ سب سے پہلے ان
 جملہ کا استیصال اسلام سے ہونا اسلام کی ترقی کا باعث ہو گا۔ اس وقت جو حضرات بزرگان
 کی گدیوں پر رونق افزا ہیں اگر اپنے مریدوں میں اصلاح نفس پر زور دیں تو امید ہے کہ بہت
 قریب عرصہ میں بہت کچھ اصلاح ہو جائے گی۔ بشرطیکہ حضرات موصوفین اپنے مریدوں کے
 کاروبار اور ان کے قول و فعل کے نگران رہیں۔

حصہ اول تمام ہوا۔

حصہ دوم

جب ہم دنیا میں بار بار آتے ہیں تو پچھلی حالت ہم کو یاد کیوں نہیں رہتی
دنیا کے جتنے علوم ہیں وہ افراد افراد انسان فی تجربوں کا ایک مجموعہ ہے۔ دنیا کا کوئی عالم ایسا نہیں ہے
جب حضرت انسان اپنے دماغ کو اس رُخ پیریں اور کسی نہ کسی نتیجہ کو نہ پہنچیں حقیقت یہ ہے کہ جب
کسی معاملہ پر ایک سے زیادہ دماغ غور کرنے بیٹھتے ہیں تو اس معاملہ پر کسی نہ کسی قسم سے روشنی پڑنا
ضرور ہوتا ہے۔ یہی حالت مسئلہ تنازع کی بھی ہے۔ یہ امر مسئلہ تلخ کے زمانے والوں کو بے چین کیے
دیتا ہے۔ جب ہم بار بار دنیا میں آتے ہیں تو ہم کو اپنی پچھلی حالت کیوں یاد نہیں رہتی۔
قبل از انکہ اس کا جواب دیا جائے امور ذیل ذہن نشین کر لینا چاہیے۔ اگر اس پر غور کیا جائے تو یہ
مسئلہ خود بخود حل ہو جاتا ہے۔

دنیا کی تخیل آفرینی میں ایسا کوئی اہم واقعہ نہیں ہے جیسا کہ تنازع کا ہے۔ جو انسان کی اہم ذمہ داریوں
جواب دے سکتا ہے۔ اسی ایک مسئلہ سے ہم پتہ چلا سکتے ہیں کہ کیوں ایک شخص باز و نعمت میں پرورش
پاتا ہے اور دوسرا ایک وقت کے کھانیکا مغلج اور مغلوب الحال ہے۔ کیوں ایک شخص حد درجہ کا
ذہین اور غیر معمولی قابلیت رکھتا ہے اور دوسرا محض کو دن اور بیوقوف ہے۔

اس مسئلہ سے یہ نتیجہ بھی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ جب ہم نے گزشتہ زندگی کا نتیجہ موجودہ زندگی
میں پایا ہے۔ ایسا ہی اس زندگی کا نتیجہ آئندہ زندگی میں پائینگے۔ آج جو شخص غریب اور نصیب سے
اگر وہ اپنی عمر میں بے بربائیوں سے محفوظ اور ایشیا نفسی سے کام لے تو آئندہ زندگی میں نہایت
خوش حال اور فایز البال ہوگا۔ اور آج کا بیوقوف آئندہ دوروں میں رفتہ رفتہ استاذ دین اور
عقل مند ہوگا جو غیر معمولی قابلیت پیدا کرے۔

دنیا جائے اسباب ہے ہر ایک واقعہ کا ایک سبب ضرور ہوتا ہے۔ ہر ایک عطا ہر ایک
معاملہ پر غور کر کے اپنی رائے قائم کرتے ہیں۔ دنیا کے کاروبار کے سلسلہ پر اگر غور کرے دل سے
غور کیا جائے تو یہ کاروبار خود پکارے ہوئے گواہی دیتے ہیں کہ یہ سبب بربائی اور بھلائی ہمارے

پیدا کی ہوئی ہے۔ اسی کے مطابق ہم اس کا نتیجہ پاتے ہیں۔ چنانچہ سورانا۔ وم بنی شنوی میں فرماتے ہیں ۷

ابرناید از پے منع زکواة وز زنا افتد بلا اندر جہات
اور کلام اللہ پکارا ہوا اعلان کرتا ہو۔

دَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ
اور جو پڑے تم پر سختی سو بدلہ اس کا جو کمایا
تمہارے ہاتھوں نے۔ ۲۳:۵۲

اگر یہ تباہی اور آفتا مند ہی ہمارے کاروبار کا نتیجہ نہیں ہے تو پھر آیت بالا کا کیا جواب
دیا جاسکتا ہے۔ یہ بحث تفصیلی طور پر حصہ اول کتاب ہذا میں آچکی ہے۔ اب کر اس کے اعادہ
کی یہاں ضرورت نہیں ہے۔

علی العموم خیال ہے کہ تنازع مذہب ہنود کا مسئلہ ہے۔ لیکن حقیقت یہ عقیدہ قدیم زمانہ
کے جملہ ادیان میں پایا جاتا ہے۔ چنانچہ اسٹریلیا جیسے دور افتادہ ملک میں بھی یہ عقیدہ رائج
ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ بلزین جن کو سزا پھانسی دی جاتی تھی وہ بخوشی پھانسی پر چڑھتا اس
خیال سے پسند کرتے تھے کہ پھر پاک و صاف ہو کر پیدا ہونگے۔ فرانس کے علمائے مذہبی
قبل از اشاعت مذہب عیسوی اس کی تعلیم دیتے تھے۔ یونان کے فیلسوف بھی اس مسئلہ کو
قول کرتے تھے۔ چنانچہ فیثاغورث کے نسبت بیان کیا جاتا ہے کہ جنگ ٹرائی میں وہ ہمیشیت
سپاہی شریک ہوا تھا اور زمانہ ممتد کے بعد پھر وہی شخص ہمیشیت ایک فیلسوف کے ذیل کے
اکھائے میں موجود ہوا۔ یہ واقعہ بھی فیثاغورث کہتے کہ ایک شخص ایک کتے کو مار رہا تھا۔ اس
اس شخص کو مارنے سے منع کیا۔ اور کہا کہ یہ ایک میرادوست ہے جس کی روح اس کتے میں آئی ہے
اور نیز دوسرے فیلسوف بھی مثلاً اراکس ابولیس وغیرہ وغیرہ اپنی پچھلی حالتوں سے بخوبی واقف تھے
یورپ و امریکہ و افریقہ میں کثرت لوگ یہ عقیدہ رکھتے تھے۔ اگرچہ کلیسہ نے اس کے سینے پر
اپنی پوری طاقت صرف کی۔ مگر تاہم بھی وہ لوگ جو باخبر تھے اس عقیدہ پر جمے رہے انھیں
میں پاراسلوس۔ بوہم۔ سوئڈن برگ۔ گلیروڈانو برونو اور کمانا میں جرمن فلسفہ کے علماء
چمبرلسنک۔ انجل۔ لیٹیرک۔ ہرڈر۔ فچی۔ سنچیر اس کو مانتے تھے۔ کیناٹ اور ٹانگ نے

بہت سے اشارہ اس کے متعلق کر گزرے ہیں۔ لمانٹ صغیر نے دو سو مسائل کا ذکر یہودی روایتوں سے اپنی کتاب ڈی ایوایوشن انی مہرم میں کر گزرا ہے۔ کیمبرج نیوٹن ٹونی علامہ نے تباہیت کے ساتھ اس مسئلہ کی تائید کرتے ہیں خصوصاً ہنری مور۔ کڈورٹھ اور ہوم نے روح کے ناقابل فنا ہونے کے ثبوت میں اس کا شمار کیا ہے۔

بعض طبائع پر مسئلہ تنازع کا فوری اثر ہو جاتا ہے۔ جبکہ وہ پہلی دفعہ اس کو سنتے ہیں ان پر بجلی کا سا اثر ہوتا ہے جو ان کی تمام روحانی تارکیوں کو رفع کر کے واقعی مسائل زندگی مثل آئینہ کے پیش نظر کر دیتی ہے۔ دوسروں پر اس کا اثر رفتہ رفتہ بطور عقیدہ کے جمتا ہے اور جو ہوں ان کے شبہ رفع ہوتے چلے جاتے ہیں۔ ان کا عقیدہ بختہ ہوتا جاتا ہے۔

اس مسئلہ کا تعلق خاص تصوف سے ہے وحدۃ الوجود کے ماننے والوں کو اس کا انکار زیبا نہیں۔ ان کو ان دلائل پر غور کرنے کے بعد صرف یہ اعتراض باقی رہ جاتا ہے کہ ہم کو اپنی پھٹی خبر کیوں نہیں ہے۔ اگر فطرت میں مسئلہ تنازع کوئی اہلیت رکھتا ہے تو اس کی تصدیق واقعات سے یقیناً مل سیکے گی۔ فطرت کا کوئی واقعہ بجائے خود بالکل جہاں نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اس لیے ممکن ہے کہ متعدد عنوان سے اس کا پتہ چل سکے۔ بہت سے روحانی واقعات ایسے ہیں جو غور کرنے والے کو تنازع کے ثابت کرنے کے لیے کافی ہیں اور بتا سکتے ہیں کہ تنازع محض ایک خیالی مسئلہ نہیں ہے۔

اس سوال کی نسبت کہ ہم کو اپنی پھٹی حالت کیوں یاد نہیں ہے پہلے ہم کو یہ سمجھنا چاہیے کہ یاد سے کیا غایت ہے۔ اگر ہم کہ حافظہ کی بنا وٹ سے کوئی واقفیت حاصل ہو تو شاید ہم کو اس کے سمجھنے میں آسانی ہو کہ ہم اپنے گزشتہ واقعات یاد رکھ سکتے ہیں یا نہیں۔ حافظہ کے معنی جمع کرنے کے ہیں۔ اگر کل کے واقعات مثلاً میری نگلی کٹ گئی تھی یا دیکروں کو حافظہ کے دوسرے ہوں گے۔ اولاً وہ جملہ واقعات جس سے ایذا یا درد کا احساس ہوا۔ دوسرا حسہ درد کا احساس ہی بتدریج درد کے علاوہ واقعات حس سے ایذا یا درد کا احساس ہوا۔ ہمارے اندر علم سے خارج ہو گئے صرف درد باقی رہ گیا پھر وہ احساس درد کا فقدان خیال ہی رہ گیا۔ اس کے بعد وہ احساس جو خیال میں تھا وہ بھی جاتا رہا۔ اس کے عیوض میں نفس میں یہ مادہ پیدا ہوا کہ اختیار کے استعمال میں احتیاد سے کام لینا چاہیے۔ اب نفس میں جب وہ درد کا احساس رہا اور وہ تکلیف

نابالایخیال پیدا ہو سکتا ہے کہ دماغ میں یہ جملہ واقعات کیوں محفوظ نہیں رہتے۔ دراصل یہ کہ دماغ میں دونوں اثرات ہیں وہ یا د بھی دلاتا ہے اور نیاں بھی پیدا کرتا ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو انسان کی زندگی بہت دشوار ہو جائے گی۔ ہم کو اپنے اعضا کی ہر ایک حرکت یاد ہو تو ہمارا ضمیر متعدد حافطوں کی بدولت اتنا کمزور ہو جائیگا کہ پھر کوئی حرکت ہم سے سرزد نہ ہو سکے گی۔ اسی طرح اب جو کچھ کام بادی النظر میں بلا قوت ارادی کیا جا رہا ہے۔ درحقیقت وہ کام کسی نہ کسی زمانہ میں دیدہ و دانستہ کیا گیا ہوگا۔ لیکن اب ہم اس کو بھول گئے۔ جو شخص اس کے فوری طور پر بلا قوت ارادی اس کام کو کرنے پر قاصر ہے اس کی نظیر اس طرح ہو سکتی ہے۔ کم عمری میں ہم نے حروف تہجی سیکھے۔ اس کے بعد مرکب حروف سیکھے۔ پھر مرکب حروف کے بعد ہم نے عبارت پڑھنی سیکھی۔ اب جب جوان ہوئے تو ہم کو اس وقت کی تعلیم کی بابت کچھ بھی یاد نہیں رہا۔ نیا یاد ہے کہ ابتدا ہم نے کیسے سیکھا اور کس سے سیکھا مگر اس کا نقش ہمارے دماغ میں جما ہوا ہے اگر کوئی حرف کہا جائے یا لفظ اس کی شکل فوراً ہماری آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے مگر اس کے سیکھنے کے واقعات ہم کو یاد نہیں آتے۔ یہی حالت ہماری گزشتہ زندگی کی ہے۔ نفس میں خواہ روج میں وہ سب باتیں محفوظ ہیں۔ جس کو انسان اپنے تجربہ سابقہ کی بنیاد پر بے اختیار ہی کے ساتھ گزر رہے ہیں۔ اور اسی طرح خدا نے جیسی خالق کیا ہے عمل پیرا ہوتے ہیں اور اسی کی مطابقت

مزا و جزا پاتے ہیں۔ اسی کے نسبت کلام اللہ میں اشارہ ہے کہ

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ دَفَعْنَا عَلَى النَّاسِ قُلُوبًا لَّوَالَيْتَ أَنْ تُدْرِكُوا الْكَلْبَ بَابِئِ رَبِّهَا وَتُلْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
بَلْ يَدَّبَعُوا آلَهُمَّ بَأْكَوًّا يُخْفُونَ مِنْ تَحْتِهَا
لَوْ رُدُّوا لَعَادُوا أَلَمَّا هُمْ وَاعْتَنُوا بِهِمْ أَلَمَّا هُمْ

کاش تم (ان کو) دیکھو ایسی حالتیں کہ دونوں پر کھڑے کیے جائیں اور لگیں کہنے لے کاش ہم واپس بھیج دیے جائیں۔ اپنے پروردگار کی آیتوں کو نہ سمجھائیں اور ایمان والوں سے ہوں بلکہ جس بے ایمانی کو پہلے چھپانے تھے ان کے آگے آئی اور اس کو دیکھ کر لگے حسرت (کرنے) اگر وہ اس بھیج دیے جائیں تو جس چیز سے ان کو منع کیا گیا ہے اس کو پھر دوبارہ کریں اور کچھ شک نہیں کہ یہ چھوٹے ہیں

جملہ مخلوقات مادت سے مجبور ہے۔ عادت سے مخدوق میں اتنی جرات ہوتی ہے کہ کچھ بوجھ حرکت کر بیٹھتے ہیں اور اسی مطابق نتیجہ بھی پاتے ہیں۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ جس بات کو ہم پسند یا نا پسند کرتے ہیں یا نہ کہ کسی بات میں اپنی قابلیت کا اندازہ کرتے ہیں یہ سب انھیں پُرانے نقوش کا اعادہ جو خود بخود موقع سے بطور پند پر ہوتے ہیں۔ مگر تفصیلی واقعات کی کچھ خبر نہیں رکھتے۔

یہ امر مسلمہ ہے کہ ہم اپنی یاد کو یکے بعد دیگرے فراموش کر دیتے ہیں مگر اس سے زیادہ کیا جو توفی ہوگی کہ کوئی لفظ ہمارے خیال میں آئے اس کی نسبت اس کے تاریخی حالت کے پیچھے پڑیں یعنی یہ کہ ہم نے اس حرف کو کہاں کہا اور کس کتاب میں دیکھا تھا۔ انسان کا دماغ نقوش کا ایک دفتر ہے مگر اس کا اپنی کیفیت کی حیثیت سے پوسے طور پر ہر کرنا ناممکن ہے۔

کسی کا مقولہ ہے کہ ہم اپنی زندگی میں گلدشت کا بہت تھوڑا خیال کرتے ہیں لیکن ہماری خواہشات اور اعمال میں ہم اپنے گزشتہ تجربے سے طاقت سے کام لیتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ نفس کے بنانے کی خواہش پر ہم گزشتہ کا پورا پورا پتہ نہیں چلا سکتے۔ لہذا ہم کو معمولی کام کے لیے معمولی تجربہ اور غیر معمولی کام کے لیے غیر معمولی تجربہ کی ضرورت ہے۔

ہم تجربتاً یہ بات جانتے ہیں کہ بعض بچوں میں بعض خصوصیات ایسی ہوتی ہیں اور وہ ایسی جرات اور دلیری سے کام کر جاتے ہیں جو دوسروں سے اور وہ بھی تجربہ کار انسانوں سے ہونا ناممکن ہے حالانکہ وہ بے اختیاری کے ساتھ عمل کر دیتے ہیں۔ یہ وہی پرانی تجربہ کار ہی کے نقش کا اعادہ ہے۔

بعض مشاہیر غیر معمولی محبت اور منفرد کے بھی قابلِ غور ہیں۔ ایک شخص دوسرے کو جو کبھی اس سے ملایا دیکھا نہ ہو۔ پہلی ہی ملاقات میں ولولہ خیز محبت و منفرد اُریں لے لے۔ اگر یہ محبت و منفرد ان کے لحاظ سے ہوں تو خیر لیکن بلا کسی خارجی اسباب کے الہاماً اگر یہ باتیں پیدا ہوں تو ہم اس کو احمق محبت و منفرد کا نتیجہ سمجھنا لازمی ہوگا۔ اس کی تائید اس حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ہوتی ہے اَلْمَرْءُ رَوَاحُ جُنُوْدٍ وَتَجَنُّدٌ دَمَا تَكَارَفَ مِنْهَا رُءُوسُكَ لَشَرِّهِمْ۔ جُنْدُکَ جُنْدٌ سَوْدَانٌ۔ اَتَمَلَفَکَ مَا تَنَاکَرَا مِنْهَا خَتَلَفَ۔ سے ازل میں آشنا اور واقف تھا وہ اس علم میں ہالی اور الفت والا ہوا اور جوان میں سے

وہاں نا آشنا اور بے پہچان تھا وہ یہاں بھی
جایا اور بھٹکا رہا۔

ارو اچیں کل ایک ہی استعداد کی ہوا ضرور ہو۔ کیونکہ تمام عالم کی ایک ہی جٹان ہو۔ اب جو ہم دنیا
میں مختلف استعداد کے افراد دیکھتے ہیں اس کی لازمی طور پر یہ ناشنا ہو گا کہ یہ صرف ان کی سابقہ لیاقت کا
اتفاق ہی درجہ ہو۔ ورنہ ہم کو یہ قبول کرنا پڑے گا کہ ارواحوں کو خاص خاص استعداد دیکر دنیا میں بھیجا جاتا ہے
جو قرین قیاس نہیں اور عقلاً بعید ہو۔

تو ارث مادی طور پر ثابت ہو۔ وحی اور اخلاقی حیثیت سے تو ارث کا غلطاً اور نقلاً ثبوت نہیں ہے
جو کچھ ہم نے اوپر بیان کیا ہے اس کی تصدیق قانون قدرت بھی کرتا ہے۔ ہر سبب کا ایک نتیجہ ضرور ہوتا
چاہیے۔ جو کچھ ہم بُرائی یا بھلائی کہتے ہیں نفس اور روح میں اس کا نقش ہو جاتا ہے۔ اس نقش کا نتیجہ ہے کہ
انسان پر میرا یا جبر غائد کرتا ہے۔ احادیث سے ثابت ہے کہ انسان سے جو کچھ افعال نیک و یا بد سرزد ہوتے
ہیں ان کے اشکال بنتے ہیں۔ اگر افعال اچھے ہوں تو اچھے اشکال اگر بُرے ہوں تو بُرے۔ بس اچھے اور
بُرے اشکال سے جو کچھ نتیجہ مترتب ہوتا ہے وہ صرف عالم مثال تک محدود نہیں رہتا۔ بلکہ جھبوں عالموں
میں انکا اثر مترتب ہوتا ہے اور اسی اثر کا نتیجہ ہے جو سب کے آخر عالم اجسام میں طور پاتا ہے اس
عالم مثال تک محدود نہیں کر سکتے۔

احادیث سے یہ بھی یہ جلتا ہے کہ انسان جو امراض وغیرہ میں مبتلا ہوتے ہیں یہاں تک کہ
اگر ایک کا شا بھی ہے اس سے گناہ کا بوجھ کم ہوتا ہے کیا ایسا ہے یہ بھی اثر ہے جس سے ناسخ
کے استدلال میں پوری مدد ملتی ہو۔

یہ بھی ایک قانون قدرت ہے کہ نفس سے ایک با حجب کوئی حرکت سرزد ہو جائے تو بار بار
اس حرکت کا طور ہوتا ہے۔ فرض کیا جائے کہ کسی شخص نے چوری کی۔ تو اب یہ حرکت یا تو زائد قابل
کی حرکت کا اعادہ ہوگی یا کہ ابتدائی ہر حالت میں وہ حرکت قائم رہے گی تا آنکہ مادہ اتفاقاً حرکت کر کے
شدت کے ساتھ اس کو زور دے کہ وہ برابر اپنا کام کیے جلے گی۔ یہی قانون خداوندی ہے جس کو کبھی مٹتا
ہو نہ پادگئے۔ پھر انسان ایک وقت دنیا میں آکر ٹک جلتے یہ قانون قدرت کے خلاف پایا جاتا ہے
علاوہ بریں انسان میں خصوصیت کے ساتھ جو باتیں و دیعت ہیں وہ عبث تو نہیں ہو سکتے۔

لاحالہ اس قسم کا کام لینا مقصود ہوگا۔ جب انسان ایک وقت سے زیادہ دنیا میں نہیں آتا تو جو خصوصیتیں انسان میں رکھی گئی ہیں وہ بیکار جاتی ہیں جو کسی حالت میں قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ مثلاً انسان کے عصبی نظام میں جو خصوصیت رکھی گئی ہے وہ قابل غور ہو اور اس کا پتہ چلانا بہت آسان ہے وہ یہ کہ صیقل شدہ فولاد پر کوئی چیز خواہ حنا یا دیفر نر کے چپکا دیں اور رطوبت جذب ہونے کے بعد اس کو نکال ڈالیں تو جو دھبہ اس کا فولاد پر نمایاں ہوگا۔ اگر اس فولاد کے صیقل میں فرق نہ لے تو جس وقت چاہیں اس دھبہ کو نمایاں کر سکتے ہیں۔ اب اس پر غور کیا جائے کہ فولاد پر جس میں نظام عصبی نہیں ہے۔ جب اس قسم کا زبردست اثر ہوتا ہے تو ان اعصاب میں جس میں خصوصیت کے ساتھ یہ انتظام رکھا گیا ہے کیوں نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ دیوار پر کسی قسم کا سایہ گرتا ہے تو اس کا نقش بھی دیوار میں منتقل ہو جاتا ہے۔ مگر اس کے سلوم کرنے کے لیے اس کے معمولی ذرائع کی ضرورت ہے۔ جس کا پورا ثبوت طریقہ نوٹ کرانی ہے۔

قدرتی مناظر یا اپنے دوستوں کی تصویریں ہماری آنکھ سے اگرچہ کبھی ہوتی ہیں مگر محض خام مقام میں حفاظت کے ساتھ موجود ہیں۔ اگر ان کو اس طریقہ مقررہ کے ساتھ ابھارا جاتا ہے تو وہ نقشے آنکھوں کے سامنے نمایاں ہو جائینگے۔ ہم مکانات کے مخصوص حصوں میں جہاں کسی کی نظر نہ پہنچتی ہو چھپ کر جو کام کرتے ہیں اس مقام پر ہمارے پورے کاروبار کے نقوش موجود ہیں۔

صبح میں جب ہم بیدار ہوتے ہیں ابھی آنکھ پوری کھلنے نہیں پاتی ہم ایک نہ ایک کسی قسم کی روشنی چیز کو نہایت غور کے ساتھ دیکھنے لگتے ہیں تو فوراً ہم ہلک کو بند کر دیتے ہیں تو ہم کو اندھیرے میں کسی قدر محالہ پر کوئی شکل دکھائی دیتی ہے۔ اس کو باور کریں کہ وہ خیالی شکل نہیں ہے بلکہ حقیقی شکل ہے جس کی نسبت فری طور پر ہم اس کو اس کے مختلف ابواب پر غور کرنے کا موقعہ نہیں ملتا جس کو فرصت کے ساتھ جانچ سکتے ہیں مگر وہ شکل سنڈو سنڈو یا سنڈو وینٹ ہیں آنکھوں سے غائب ہو جاتی ہے۔ آنکھ کی رٹینا دینی آنکھ کا عصبی جالدار حصہ پر جو اثر ہوا اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنکھ کے عصبی ویسل کا عمل بیرونی اثرات کی وجہ سے عارضی نہیں ہوتا۔ اس کی میعاد اس کا آٹا ناٹا غور اس کا غائب ہو جانا بالکل نوٹ کرانی کے طریقے کے مطابق ہے۔ جو لوگ فن نوٹ کرانی سے واقف ہیں وہ اس امر کی تصدیق کرینگے کہ نوٹ لینے کے ایک عرصہ بعد اگر اس ملس کو ابھارنا چاہیں تو وہ عکس باوجود مردور زمانہ یا کسی نقوش کے ابھرتا ہے اور نوٹ کی جو کچھ خیال ہیں وہ سب اس میں قائم رہتی ہیں اور کوئی بات فروگذاشت نہیں ہوتی۔

کیا یہ نقوش جو نظام عصبی نے جمع کیے ہیں اس کا اثر دماغ میں تو پائیدار اور دینیاس عارضی ہو سکتا ہے؟ کیا یہی تعریف حافظ کی ہے؟ دماغ گذشتہ واقعات اور حالات کے ان نقوش کو جو اس کی خلافت میں ویسے گئے تھے خیال میں لاتا ہے۔ کیا اس کے خاموش تھویر غانہ میں نہایت درجہ چھوٹے زندہ و مردہ اشخاص کے مناظر جس کو ہم نے دیکھا ہے واقعات جس میں ہم نے حصہ لیا ہے کے تصاویر آویزاں ہیں؟ کیا ہمہ دائمی نقوش بعض اہم نشانات کی حیثیت کے مثل کتاب کے حروف کی حیثیت کے ہیں جو دماغ کو خیالات دلاتے ہیں؟ یا کیا وہ حقیقی تصاویر کے بے انتہا چھوٹے اشکال ہیں جس کو معصوم ہمارے لیے تیار کرتے ہیں۔ اور جس کو ہم بندہ دیو کلاں میں دیکھتے ہیں جس کی مقداریں کی گندہی سے زیادہ نہیں ہوتی۔ جس میں سارے خاندان کا جھگڑا ایک ہی نظر میں نظر آتا ہے۔ ۹۔

دینیاس میں جو اشکال ہوتے ہیں وہ دن کی روشنی میں نظر نہیں آتے۔ علی ہذا جو اشکال منسوریم میں ہوتے ہیں۔ جب تک کہ عصب ہائے مذکور کاروبار میں منہمک اور نئے نقوش لینے میں مشغول رہتے ہیں ہمارے خیال میں نہیں آتے۔ مگر جب عصب ہائے مذکور اندیاسست ہو جاتے ہیں۔ یا ہم نہایت درجہ متروک رہتے ہیں یا کسی خیال میں محو رہتے ہیں۔ یا آنکہ سو جاتے ہیں وہ چھپے اشکال ویسے ہی علانیہ طور پر دماغ میں موجود ہو جاتے ہیں اور انھیں اسباب سے بخار کے ہڈیاں میں اور نیز حالات سکرات میں ان کا ظہور ہوتا ہے۔ انسان جب سو جاتا ہے اور بیرونی اثرات رائل اس کی سماعت اور بصارت اور دوسرے احساس باقی نہیں رہتے۔ اس وقت وہ نہیں سونے والا۔ خیالات میں محو رہنے والا۔ وہ چھپا ہوا شعبہ! دماغ اپنے جلوت خانہ عیب سے ان نقوش کو جو اس نے جمع کیا ہے۔ دیکھنے لگتا ہے۔ حقیقتاً وہ نقوش ناقابلِ فنا ہیں۔ وہ نقوش جیسے کچھ جمع ہوتے ہیں ان سے خواب کا ایک نقشہ بچ جاتا ہے۔ خدا نے ہر ایک انسان کے لیے یہ ذریعہ وابستہ کر دیا ہے جس سے انسان کو شادمانی کے ساتھ یہ جہلانا مقصود ہے کہ روح ایک ناقابلِ فنا چیز ہے اور آئندہ زندگی لازمی ہے۔

جو کچھ ہم نے اوپر بیان کیا ہے اس کی تصدیق کلام اللہ کی اس آیت سے ہوتی ہے۔

الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُغْلِقُ أَرْبَابَهُمْ
وَنُفُوسُهُمْ يَمَّا كَانُوا يُكْسَبُونَ ۝
آج ہم ان کے مونہوں پر مہریں لگا دیں گے
اور جیسے کہ موت یہ لوگ کر رہے تھے ان کے
ہاتھ ہم کو بتا دیں گے اور ان کے پاؤں کو اٹھائیں گے

نہایت تعجب کا مقام یہ کہ اہل اسلام فقط تلخ سے کیوں گر جاتے ہیں۔ مگر نے کی اس میں کوئی بات نہیں یہ ہر مسلم کو و البعث بعد الموت پر ایمان لانا فرض ہو۔ جب مرنے کے بعد اٹھنے پر ایمان لانا فرض ہے اور اٹھنے کے متعلق اسی مٹی کے جسد سے اٹھنا فرض مانا جاتا ہے ورنہ دائرہ اسلام سے خارج سمجھا جاتا ہے تو اس میں اور لفظ قحاح میں کیا فرق رہتا ہے۔ کیونکہ موجودہ اعتقاد کے لحاظ سے قیامت میں اٹھنا تو قبول کیا جاتا ہے۔ اور جب اسی حاکم جسم سے اٹھیکا تو وہ خاکی یعنی خون و گوشت کا جسم بھی قابل فضا ہو گا۔ پھر اس کو موت لازمی ہے جو جسم اٹھیکا اُس کو نفس بھی ہو گا۔ اس نفس سے برائی اور بھلائی کا ہونا بھی لازماً سے ہے کیونکہ خدا کے تعالے نے دو زنجیوں اور زنجیوں کے بیان میں الامات اللہ کی قید لگا دی ہے وہ قید اسی بنیاد پر ہے جب دوسرے وقت کے اٹھنے میں جو کار و بار ہوتے ہیں اس کی مزاج کے لیے اٹھنا پھر لازم آیا۔ گویا یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہیگا تا آنکہ وہ شخص نفس کے بتوں کو توڑ کر پاک مومن اور متقی و پرہیزگار رہو جائے۔ البتہ جو شخص مر گیا اس کی دشمنی پیدا نہیں ہوتی۔ کیونکہ حسب آیت کل یوم فرقی شان۔ ہر وقت اس کا نور ہوتا ہے اور نیز سورہ واقعہ کی اس آیت سے علیٰ ان تبدل الاشکاء و مضکم فی الماتلمون سے تصدیق ہوتی ہے

تلخ کو ماننے سے کیا فائدہ

دنیا میں ملی جو کچھ ترقی ہوتی ہے وہ انسانوں کی انفرادی تجربوں کی بنیاد پر ہوتی ہے جو انسانی فہم و فراست نے زیر نگین فطرت اللہ درایتاً اور وائتاً ایک سے دوسرے کو دوسرے سے تیسرے کو اپنے ذاتی تجربوں کے ساتھ ایک زمانہ تک پہنچا دیا۔ جب دنیا میں نوشت و خواند کا سلسلہ جاری ہوا اب ہر آیت و روایت کا سلسلہ ٹری حد تک مزوک اور ہر شخص کے تجربے معروض تحریر میں آئے گا۔ بس یہ دنیا کے لوگوں کے فہم و فراست میں بہت کشادگی ہوئی۔ یہ سلسلہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ یہ تجربے محض مادی حد تک محسوس ہوتے ہیں۔ روحی تجربہ کم درجہ کا تھا۔ جس کی کو ایک نہائی فرتے نے پورا کیا جس کو بیماری اصطلاح میں انبیا و رسل سے موسوم کیا جاتا ہے۔

اس فرقے مادی حیثیت سے تو ہم کو کسی قسم سے زیادہ مدد نہیں دی مگر یہ دروازہ روحی سلسلہ کا کھلے لایا۔ اس سے فہم و فراست میں ایک غیر معمولی ترقی کا راز و اسرار تھا۔ اب کیا غماز دنیا کی ترقی فہم و فراست میں ایک ایسی جودت پیدا ہوئی جس سے دنیا کے کار و بار سمجھنے میں بہت سے غماز کو

مدولی۔ اب دیا میں دو فریق پیدا ہوئے ایک وہ فریق ہے جو محض مادہ کو کائنات عالم کا مالک مانتا ہے دوسرا وہ فرقہ ہے جو مادہ کو روح کے غلبہ کا ایک ذریعہ سمجھتا ہے اور حقیقتاً اس عالم کے وجود کا حصر روح پر قرار دیتا ہے۔ گویا اس عالم کے انتقال کا مادہ اور روح پر بھیتر ہے مگر جو مادہ پرست ہیں ان کو دیا میں جو کچھ نظر آتا ہے وہ مادہ ہی ہے اس لیے وہ کائنات عالم کا بانی مبادی مادہ کو قرار دیتے ہیں۔ روح کے کاروبار کا انہیں کچھ پتہ نہیں چلتا۔ ان کے خیال میں مادہ ہی خدا ہے۔ باقی کچھ نہیں۔

بعض دماغی قابلیت رکھنے والے ایسے بھی ہیں جب وہ اس پر غور کرتے ہیں کہ صرف مادہ میں کچھ استحکام نہیں اس لیے مادہ پر کچھ بھروسہ نہیں ہو سکتا۔ گویا یہ عالم یوں ہی تھا اور یوں ہی فنا ہو جائیگا اس میں جو شائستگی دیکھی جاتی ہے وہ محض مادہ کی حیثیت سے بالکل قرین قیاس نہیں۔ فقط اسی پر غور کیا جائے کہ حضرت انسان کیسے جمیع کمالات کے منبع ہیں اور غلظت اللہ کی حیثیت سے کیا کیا کمالات ان میں ودیعت ہوئے ہیں۔ ان کمالات کو ترقی دینے میں کس باتوں کا غور ہوتا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس دنیا میں جتنی مخلوق ہے ہر مخلوق کے ساتھ ان کی بود و باش۔ ان کی حفاظت ان کی نگہداشت کے لیے انہیں کیسے کیسے آلے دیے گئے ہیں۔ کیا یہ قابلیت محض مادہ میں ہے اب انہوں نے اس کے سمجھنے کے لیے کہ آیا یہ کاروبار حقیقتاً مادہ سے بلا مدد روح ہو سکتے ہیں یا دراصل اس کے پیچھے کوئی اور طاقت کام کر رہی ہے غور کیا۔ اب جب انسان کی قابلیت پر غور کیا جاتا ہے تو اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ انسان میں ایک غیر معمولی طاقت بھی ہے جس سے آئندہ کے واقعات کی پیشگوئیاں ہو سکتی ہیں۔ جو اپنے وقت پر برابر پوری اُترتی ہیں جس کی تصدیق کتب الہامی کر سکتے ہیں۔ یہ طاقت صرف مادہ سے کیسے ممکن ہے اور پھر مذہبی کتب سے اس امر کا پتہ چلتا ہے کہ انسان کو اس کے اعمال کی سزا و جزا بھی ہے۔ اب اس کی تصدیق سائنس سے ہوتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ دنیا کی کوئی چیز نفوی معنی کی حیثیت سے فنا نہیں ہو سکتی۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ جو کچھ ہم گفتگو کرتے ہیں۔ اس کا نقش ہوا میں محفوظ رہتا ہے۔ اور جو کچھ ہم مکان کے ایک کونہ میں اور وہ بھی ایسے مقام پر جہاں کسی مخلوق کا گذر نہیں ہو سکتا چمک کر لیا جاتا ہے۔ اس کا نقش اس مقام کے در و دیوار پر موجود رہتا ہے اور انسان کا نظام عصبی جس کو انگریزی میں گیانگلیں کہتے ہیں جو کچھ ہم سے کاروبار ہوتے ہیں وہ دماغ کے مقام خاص میں جملہ واقعات محفوظ رکھتے ہیں۔ جن کا غور ان کی جانب سے وقت بوقت موقع مناسب کے ساتھ ہوتا رہتا ہے چنانچہ

موجودہ عقیدہ کے لحاظ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ایک دن ایسا آئیگا کہ نظام شمسی تباہ و برباد ہو جائیگا اس کے بعد پھر زمین قائم کی جائے گی اور خداوند تعالیٰ شانہ اس زمین سے مردوں کو اٹھائیگا اس کے بعد حسب استحقاق کسی کو جنت اور کسی کو دوزخ کا فیصلہ دیکر ہمیشہ کے لیے جب تک اس کی ذات قائم ہے آگ میں جلنے یا ہمیشہ کی سیر کرنے کے لیے جھوڑ دیگا اور یہ مدت بریج و راحت کی خدا کی ذات کے ساتھ ہے تناسخ کو ماننے سے یہ فائدہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے جیسا کہ حکمت کے ساتھ اس عالم کا انتظام کیا ہے علت و معلول کا اس کو نتائج بنایا ہے انسان جو کچھ کاروبار کرتا ہے اس کے نفس میں ان کاروبار کا نقش ہوتا ہے۔ اسی کے مطابق وہ اپنے فنی لیکر پیدا ہوتا ہے جیسا اس نے کیا ہے اُس کے مطابق اُس کے سزا و جزا ملتی ہے یہی سلسلہ اس کو اس وقت تک لگا رہیگا تا آنکہ وہ اپنی خواہشات نفسانی کو ترک اور رلہی نہ بن جائے۔ اس سے خدا کی اس حکمت پانچواں جلوہ نظر آتا ہے جو اس نے نظام عالم میں قائم فرمایا ہے اور جیسے کہ اس نے انسان کو ایک فن و دق صحرائے دنیا میں کیا وہ تنہا چھوڑ دیا ہے اس کو اپنے مالک حقیقی کے قدرت کے جلوہ نمونہ دکھائے اور وہ مخلوق اپنی فہم و فراست میں ترقی کرتے ہوئے جس چشمہ سے نکلا ہے اُس چشمہ میں کامیابی کے ساتھ شربت ہو جائے۔ دنیا میں سچ اور جھوٹ کے معلوم کرنا کبھی کوئی خاص معیار تو نہیں ہے مگر حضرت انسان نے اپنی بے کسی بے بسی کی حالت میں بھی یہ معیار سچائی کا ٹھہرایا ہے کہ واقعات سے جس امر کی تشریق ہو وہ سچ ہے۔ اور جس کی تصدیق نہ ہو وہ سچ نہیں ہے۔

یہ امر ظاہر ہے کہ کل عالم کی ایک روح ہے مگر عالم میں انسانوں کی حالتیں ایسی عجیب و غریب ہیں اس سے اس امر کا پورا یقین ہو جاتا ہے کہ یہ حالتیں انسانوں کے اپنے پیدا کی جوتی ہیں والا نہ یہ اننا لازم آتا ہے کہ خدا ارواح کو خاص خاص استعداد دیکر دنیا میں بھیجا کرتا ہے اگر یہ مانا جائے تو اس کو سزا و جزا کا دینا محض ظلم ہے۔

اگر موروٹی اثر مانا جائے تو پھر عیسائیت کا اعتقاد لازم آتا ہے کہ ہمارے جدا علی نے جو خلط کی تھی وہ اثر ان کی اولاد میں بھی آیا جو یہودگی سے خالی نہیں۔ روحی اور اخلاقی اثر تو اثبات نہیں ہے لامحالہ اس کو تناسخ کا اثر ماننا پڑیگا۔

دنیا میں جتنے قدیم مذاہب گزرے ہیں سبھوں نے اعمال کے سزا و جزا کی جو تعلیم دلائی وہ

تناسخ ہے اور کلام اللہ اور احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جملہ انبیاء علیہم السلام نے اصولی ایک ہی تعلیم دی ہے۔ تناسخ کو ماننے سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔

دنیا کے کاروبار اور نفس کی خصوصیت سے یہ پتا چلتا ہے کہ جو بات ایک وقت طور میں آتی ہے اس کا بار بار اعادہ ہوتا رہتا ہے۔ پس انسان کا ایک وقت دنیا میں آنا اور پھر آنا و اوقات کے خلاف پایا جاتا ہے۔ قیامت کی جو تعریف خدا نے فرمائی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ بیان فرمایا اس سے تناسخ کا پتہ چلتا ہے۔ اور قیامت کے معنی موت کی ہے۔

جہاں جرم سرزد ہو وہاں اس کو سزا ملنا باعث عبرت ہو سکتا ہے۔ اگر جرم ہندوستان میں سرزد ہو اور اس کی سزا انگلینڈ میں ملے باعث عبرت نہیں ہو سکتا۔ جب دنیا کی گورنمنٹیں اس کو جائز نہیں سمجھتی ہیں تو پھر خدا اس کو کب جائز قرار دینگا۔

انتظام عالم پکارا ہوا گواہی دیتا ہے کہ یہ سب انسانی تباہی و بربادی خوش حالی و اقبال مندی کسی کارگزاری کے مد میں ہے اور یہ انتظام کسی خاص قانون کا پابند اگر تناسخ کو مانا جائے تو اس سے بہت سے معاملات سے پردہ اٹھ جاتا ہے۔ جس کا جواب مفلاً و فعلاً اس وقت تک بھی کسی سے نہیں پڑا۔ جبر و قدر کا معنوں خود بخود حل ہو جاتا ہے۔ انسان اپنی قسمت کے لحاظ سے ہزاروں مخلوق مشکوکہ یہاں تک کہ خدائے تعالیٰ سے بدگمان ہو جاتے ہیں اپنی قسمت پر قانع ہو جائینگے۔ نہ صرف قناعت بلکہ جب انتظام عالم کو سمجھ جائینگے اپنی اصل کے آپ درپے ہونگے۔

موجودہ حالت میں خدا کی حیثیت ایک جابر غافل کی ہے جیسا چاہتا ہے مخلوق کو بنا رہا ہے اور پھر اس کو مستحق سزا و جزا ٹھہراتا ہے۔ اس سے خدا کی عظمت قائم ہو جائے گی۔

تناسخ کو ماننے سے کلام اللہ کے معنی بتا دیل کے پوری اترتی ہے اور مطلب صاف ہو جاتا ہے۔

موت اور پیدائش کا تناسخ و تناسخ کا ثبوت

کلام اللہ کی یہ آیت۔

وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّا كُنَّا لَنَعْلَمَ ۝

اور جس نے آنا آسمان سے پانی اُپ کر کھیرا بھرا
میں سے ہم نے ایک دیس مردہ اسی طرح تم کو
نکالیں گے۔

بقدر کا لفظ ایک جزو پر اثر ڈالے اور دوسرے پر اس کا اثر ہونا صحیح نہیں مانا جاسکتا۔ پس فقط بقدر سے بھی تنازع کا پتہ چلتا ہے۔

کلام اللہ میں جنتیوں اور دوزخیوں کے نسبت خالدین فیما ابداء کا جو استعمال ہوا ہے اس کے نسبت ملکہ اہل تسنن کا اتفاق ہے کہ اس کے معنی ہمیشگی کے نہیں ہیں بلکہ ایک عرصہ کی ہے چنانچہ نفاذ نیشاپوری نے اپنی کتاب میں اس پر جامع بحث کی ہے اور نیز آخاں جو جمع لفظ حقب کی ہے اس کے معنی بھی ایک مدت کے ہوئے جس کا تخمینہ ۸۰ برس کا ہوتا ہے جو عمر انسانی خیال کی جاتی ہے۔

ہم نے موجودہ خیالات کے مطابق قناعت کی تعریف اور اس کے فوائد بھی بیان کر دیئے ہیں۔ اس امر پر غور کیا جاسکتا ہے کہ کس کے ماننے میں فائدہ ہے۔

خاتمہ پر اگر لاکھ کا یہ قول بیان کروں تو نامناسب نہ ہوگا۔

فلاسفہ کو روکنا ہے فرض کیا جائے کہ ایک شخص اپنی روح کو بکر کی روح ہونیکا خیال کیا۔ پس کیا وہ شخص اس بکر کے کاروبار کو اپنے کاروبار سمجھیکا جو کسی زمانہ میں موجود تھا؟ نہیں۔ اور یہ واجبی بات ہو کہ جو شخص کچھ جانتا ہی نہ ہو وہ اس بات کا ذمہ دار گر دانا جائے گا کہ اس کو حبیب بکر کے کاروبار کا پتہ چل جائیگا۔ اس وقت وہ اپنے تئیں بکر سمجھے گا۔ اس شخصی تعین سے اس کو سزا و جزا ملنا جتنی بجا نہ ہے اور جو سزا اس کو دی جائے وہ اس کو قبول کر لیگا۔ اس کی ذقنیت اس کو لازم نہ آئیگی یا برات دیگی۔

اب فرض کیا جائے دوسرا ایک شخص ہے جس کو اس کی گذشتہ زندگی کے اعمال کی بنیاد پر اب سزا دی گئی۔ جس سے وہ کچھ بھی واقف نہیں۔ اب خدا نے اس کے اعمال کی مناسبت سے اس کو مفلوک الحال بنایا۔ پس فلاسفہ کو رسوا کرنا ہے کہ سزا کے اعتبار سے ان ہر دو سزائوں میں کیا فرق ہے۔

وما علینا الا البلاغ

تمام ہوئی

لے اگر نیز فلاسفہ ہے۔

